

رسائل الإصلاح (٨)

ثورة ٢٥ يناير

وكثير حاجز الخوف

الدولة المدنية .. المواطنة
الشورى .. الديمقراطية

المشروعية .. الشبهات
خطايا الماضي .. آفاق المستقبل



دار السلام

الطبعة والشروط والتوزيع والتأليف

أ.د. محمد عيسا

توبة ٢٥ بينك وبين

وكسر حاجز الخوف

المشروعية .. الشبهات .. خطايا الماضي .. آفاق المستقبل
الدولة المدنية .. المواطنة .. الشورى .. الديمقراطية

تأليف
أ.د. محمد عمارة

دار الشريعة
للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة



فهرس المحتويات

٥	فائمة
٧	التعريف
١٣	المشروعية الإسلامية
٢٢	شبهات فقهاء السلاطين
	• الثورة على خطايا النظام السابق :
	دولة الرجل المريض - تفكيك المجتمع المصري -
	خصخصة المال العام ونهب الأرض والثروات
	وتأميم المساجد وإغلاقها! - معاداة الإسلام...
٤٥	وتأمين إسرائيل - الزندقة: ظاهرة يحميها النظام السابق
	• آفاق المستقبل:
٨٧	١ - الدولة المدنية.. والمرجعية الإسلامية
٩٥	٢ - المواطنة: إسلامية؟ أم علمانية؟؟
١٠٣	٣ - الشورى الإسلامية
١١٩	٤ - الديمقراطية الغربية
١٣٤	المصادر والمراجع
١٣٧	السيرة الذاتية للمؤلف



فاتحة

• قال الله تعالى:

﴿ وَلَمَنِ اسْتَمَرَ بَعْدَ عَلِيمِهِ فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ۝ إِنَّا السَّيْلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَسْعُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ ﴾ (الشورى: ٤١، ٤٢).

• وقال الرسول ﷺ:

« من قُتل دون ماله فهو شهيد، ومن قُتل دون دينه فهو شهيد، ومن قُتل دون دمه فهو شهيد، ومن قُتل دون أهله فهو شهيد » ^(١).
 « لا طاعة في معصية الله، إنما الطاعة في المعروف » ^(٢).
 « لتأمرن بالمعروف، وتنهون عن المنكر، ولتأخذن على يد الظالم ولتأطرنه على الحق أطراً، أو يضربن الله قلوب بعضكم ببعض، ثم تدعون فلا يستجاب لكم » ^(٣).
 « إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه يوشك الله أن يعمهم بعقاب من عنده » ^(٤).

(١) رواه الترمذي. (٢) رواه مسلم.

(٣) رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه والإمام أحمد.

(٤) رواه الترمذي.

« أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر » ^(١).
 « ما من مسلم يُظلم بمظلمة فيقاتل فيقتل إلا قتل شهيداً » ^(٢).



(١) رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والإمام أحمد.
 (٢) رواه النسائي وابن ماجه والقرمي والإمام أحمد.



التغيير

الثورة:

هي التغيير الجذري والمفاجئ في الأوضاع السياسية والنظم الاجتماعية والواقع الاقتصادي، بوسائل تخرج عن التدرج المألوف، ولا تخلق عادة من العنف والهيّاج.

والثورة - في علوم الاجتماع الغربية - غير « الإصلاح »، لا بسبب تميز وسائلها العنيفة عن وسائل الإصلاح في التدرج السلمي فقط، وإنما لأن معنى « الإصلاح »، في تلك العلوم، هو التغيير السطحي، غير الجذري، والجزئي، غير الشامل.. بينما الثورة هي التغيير الجذري والشامل للواقع وللأنساق الفكرية السائدة فيه.

أما في الرؤية الإسلامية والمفهوم العربي فالحال مختلف.. إذ الإصلاح، أيضًا، تغيير جذري وشامل - كالثورة تمامًا - لكنه متميز عنها في أدوات التغيير.. إذ في الثورة عنف وهياج وسرعة، لا توجد في الإصلاح، الذي يتم سلميًا وبالتدريج.. ولقد وُصِفَت رسالات الرسل بأنها « إصلاح » مع أنها كانت التغيير الأشمل والأعمق للواقع وللфكر الذي بعثوا فيه ﴿ إِنَّ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ [هود: ٨٨].

والمعنى الانقلابي في الثورة جاء جذرها اللغوي، في القرآن الكريم، معبراً عن هذا المعنى.. فمن الأمم السابقة من ﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا مِنَ الْأَرْضِ وَعَشَرُهَا﴾ [الروم: ٩].. أي: قلبوها، وبلغوا عمقها!.

ولأن فيها هياجاً.. جاء عن الخيل إذا اقتضحت الميدان ﴿فَأَنزَلَ بِهِ نَقْعًا﴾ [المعات: ٤].. أي: هيجن به الثراب.. والله هو ﴿الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُبْرِحُ مَحَابِلًا﴾ [طه: ٩].. أي: تهبجه وتنشره.

وفي الحديث النبوي نبوءة تقول: «كيف في فسه تنور في أقطار الأرض كأنها صياصي - (قرون) - بقر»^(١). ولقد كان استخدام مصطلح الثورة مألوفاً في الأدبيات السياسية الإسلامية.. فنافع بن الأزرق (٦٥٠هـ/٦٨٥م) يدعو أصحابه - الخوارج - إلى تأييد ثورة عبد الله بن الزبير (١ - ٧٣هـ/٦٢٢ - ٦٩٢م) فيقول لهم: «.. وهذا، من قد ثار بمكة، فأخرجوا بنا نأت البيت، ونلق هذا الرجل»^(٢) الناصر.

ومن المصطلحات التي شاعت، بترائنا، للتعبير عن معنى الثورة ومضمونها مصطلحات:

«الفتنة»: لأن فيها الابتلاء والامتحان والاختلاف

(١) رواه الإمام أحمد.

وللمعنى الانقلابي في الثورة جاء جذورها اللغوي، في القرآن الكريم، معبراً عن هذا المعنى.. فمن الأمم السابقة من ﴿كَانُوا أَشَدَّ يَتِمُّهُمْ قُوَّةً وَأَنَارُوا الْأَرْضَ وَجَمَرُوهَا﴾ (الروم: ٩)..
أي: قلبوها، وبلغوا عمقها!.

ولأن فيها هياجاً.. جاء عن الخيل إذا اقتحمت الميدان ﴿فَانزَلْنَاهُ نَقْعًا﴾ (العنكبوت: ٤) .. أي: هيجن به التراب..
والله هو ﴿الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثِيرُهَا﴾ (طه: ٩) .. أي: تهيجه وتنشره.

وفي الحديث النبوي تبوءة تقول: « كيف في فته ثور في أقطار الأرض كأنها صياصي - (قرون) - بقر » (١).
ولقد كان استخدام مصطلح الثورة مألوفاً في الأدبيات السياسية الإسلامية.. فتابع بن الأزرقي (٦٥٠هـ / ٦٨٥م) يدعو أصحابه - الخوارج - إلى تأييد ثورة عبد الله بن الزبير (١ - ٧٣هـ / ٦٢٢ - ٦٩٢م) فيقول لهم: « .. وهذا من قد ثار بمكة، فاعرجوا بنا نأت البيت، وتلقى هذا الرجل »
الثائر.

ومن المصطلحات التي شاعت، بترائها، للتعبير عن معنى الثورة ومضمونها مصطلحات:

« الفتنة »: لأن فيها الايْتلاء والامتحان والاختلاف

والصراع حول الأفكار.

و « الملحمة »: لأن فيها التلاحم في الصراع والقتال..
 وأيضاً الإصلاح العميق الذي يشمل الأمة فيقوي لحمتها..
 و « الخروج »: لأن فيه شق عصا الطاعة والثوب.. وكذلك
 « النهوض ».. و « القيام »!.. ففيها الثوب والانقضاض
 والصراع.. وفي حديث أنس بن مالك: « حضرت عند
 مناهضة حصن (يشر)، عند إضاءة الفجر » (١).

ومن المصطلحات القرآنية الدالة على معنى الثورة ومضمونها،
 مصطلح « الانتصار »، لأنه هو الانتصاف من الظلم وأهله،
 والانتقام منهم.. ومن صفات المؤمنين الثورة على البغي والظلم
 ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴾ ﴿ وَحَرِّضُوا مِثْقَالَ سَيْتَةٍ يَنْتَهِأَ عَنْهَا ﴾
 ﴿ فَمَنْ عَفَا وَأَسْلَحَ فَأَجِرْهُ عَلَىٰ ذَلِكِ إِنَّكُمْ لَا تَحِبُّونَ الظَّالِمِينَ ﴾ ﴿ وَلَمَّا أَنْتَصَرَ بَعْدَ عُلْيَيْهِ فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴾ ﴿ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾
 [الشورى: ٣٩ - ٤٢].

والشعراء الثوار على الظلم ليسوا مذمومين كالذين يتبعهم
 الغاؤون ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَأْوَنُ ﴾ ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ
 يَهِيمُونَ ﴾ ﴿ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴾ ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَبَّحُوا الَّذِينَ

تهددت فيها لأخطار الخراجية ووجود أمد وجودها، هو هو
 بين محاسن شريعة وتمامها المعية بالحق واليقين
 ذلك أن أجور مكة وغير مكر فريضة شريعة كتاب
 وبسبب شريعة لا يؤدي تغيير مكر في مكر شيء
 وأعطى الله لإسلام هذه الشريعة ودينه شيء لا حصلوا
 في سبيل ذلك إهداء شديدا.

اد محمد بن



المشروعية الإسلامية

مصطلح إسلامي يعبر عن مسقطه على في ٢٠٠٠
 الإسلامية (تجمع إسلامي هو مصطلح (الأمر) من
 لأشياء وتشاور في أول حصص بحينة لأول في
 لصدق (٥١.٥٠٠ د. ٥٧٣, ٥١٣ ٥٦٣٤) ٥٥٠
 ٥. محمد قد مضى سلكه، ولا ل لهذا الأمر من ذلك
 يقوم به ٥ في أول حصص بعد بر عصب (٤٠٥ د
 ٢٣ هـ ٥٨٤ ٦٤٤ م) يجب بعد خلافه بكم من
 ٥ يبعث من وبه هذا الأمر من بعد أن مريده عنه قريب
 وسعيد ٥ كم من أول هذا الأمر لا يصح لا يشده
 سي لا خير فيها، وسين الذي لا يهرقه ٥
 ومن مصطلح ٥ الأمر د جاء مصطلح (الأمر) ثم
 ٥ أمير المؤمنين ٥.

وفي موطأ بن مدين وقد فيها حدث مرنا كرم عن

(١) شهرستاني، نهاية (٥٠٠) في علم كلام ص ١٠٩ (حقيق /
 ألفريد جيوم

(٢) سعودي ص ١٠٠ (٥٦٨١) ص ٥٥٥ ص ٥٦٩ ٥٠

(٣) نهاية (٥٠٠) في علم كلام ص ٤٦٥

أُولى الأمر. ورد تعبير بصيغة الجمع (أمرى) للدلالة
على أن السلطة العليا في الدولة الإسلامية والشخص الإسلامي
لا بد أن تكون جماعية شورية. لا فردية استبدادية ﴿يُطِيعُوا
اللّهَ وَأَطِيعُوا (رَسُولَ وَرَأَى الْأَمْرَ مَكْرًا)﴾ ٥٩ . ﴿وَر
جَاءَكُمْ أَمْرٌ مِنْ لَدُنِّي وَآخُوفٌ أَنْزِلُهُ وَيُورِدُهُ بَنِي إِسْرَافِيلَ
فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمْ الَّذِي يَسْتُخْضِرُونَ مِنْهُ لَوْ لَا ضَعُفَ
اللَّهُ عَنِّيكُمْ وَرَحْمَةً لَاسِقَتُهُمْ نَبِيٌّ﴾ ٦٠ .

ومع بساطة هذه - كرامة على جماعته - فقد نهى
في هذين الموضعين - على أن أولى الأمر الذين يتولون السلطة
في الدولة والجمع والأمة والدين لهم اطاعة لا بد أن يكونوا
من الأمة، مختارين منها بالشورى والاحرار وبعيدة، ومعتبرين
عن هويتها الخصائية ومصاحبا لشرعية معصية لا مقروصين
عنها سلطة القهر والتعذيب ووسائل العنف والترويع

ومما تحدى علماء والمفسرين ماهية أولى الأمر في حديث
عنه فخر كرامة، وهو الجماعة والأمة - وحده في
الجمع الإسلامي من رتبته جميع الأمة وليس عين
من معهم حيث شاء - بعد أن أسد إليه شيوخ محمد
عنه (١٢٦٦ ١٣٢٣ هـ ١٩٠٥ م) - فإن
المراد بأولي الأمر جماعة أهل أهل والعقد من المسلمين، وهم
الأمراء والحكام والعلماء ورؤساء أحد وستر الرؤساء والرعاء

عليكم إن استخمت فأعيوني، وإن رعت فقوموني ۱

ولأن الشورى هي ألية انتشار كه في صبح شرع اسلاميه
 الإسلاميه، وهي اساس اى حقيق سننه لأمة، مستحقه
 عن نه في إقامة شريعته، وهي حقا سننه سي برقي
 لأمة، وتخدمها، وتعرب عند لافضاء حكم
 مشوري حدسيه شرعه في، حوت صداقة على لأمة
 بولاه نبرها وكان العمل للحكام الذين لا يحكمون
 بالشورى واحنا وعنده يقينه مشير شرع بر مقصه
 (٤٨١ ٥٥٤٢ هـ ١٠٨٨ - ١١٤٨ هـ) سي يقينه
 لإمام عرصي (٦٧١ هـ ١٢٦٣ هـ) في الشورى من
 قواعد الشريعة، وعرائض الأحكام ومن لا يستشير أهل العلم
 والدين فعوله واجب وهذا بما لا خلاف فيه .

• • •

ومن يختلف يستعمل على تغيير سيمي بولاه بسلامه
 واختفاء فقد سغير عند لافضاء حق من حقوق لأمة.
 هي هي مصدر استناد في حدود حلال وحرم
 وبعد سنة عمر مكرم ، ١٦٠٨ ٢٣٧ هـ ١٥٥
 (١٨٢٢ هـ) عندا عرب (محسن شرع ، بوسي مدب عنه

(١) السورى، بهبه (١ - ٤٢ - ٤٥) صعه ر حب مشريه
 ٢ العرصي، جامع لأحكام عرب (٢٤٢ - ٢٤٥) صعه كتب مقديه

السلطان عثمانى على مصر . لقد حثت العادة من قدم
الرفاه، أن أهل البلد يعربون الولاء، وهذا شيء من رعا، حتى
خليفة والسلطان إذا ساروا فيهم بالخور. فيهم (أي أهل
البلد الأمة) - يعربونه ويجمعونه .

بكن خلاف بين مذهب الإسلاميين في من الأمة
الحكام، وولائهم. قد وقع عند خروج المسيح . ومصطفي
الخروج في التراث الإسلامي خاص بالخروج المسيح. وهو الذي
سمي به الخروج لدين كانوا بالخروج المسيح على ثمة الخور
إذا توفر حد الأدنى للعاجين . وهم رابع من الثوار .

ولقد شرط الحسن بنصري (٢١) ١ هـ ٦٤٢
(٧٢٨ م) وهو سب - يعين وإمامهم - خروج المسيح .
يكون مشور . ماء . أي مدبر للحاكم . أي يشور . عليه
ويجمعونه . وأن يكون معهم . مستند . أي قوة تمكنهم
ورجح نصرهم . ويعيبرهم . لا جوار . ولأهله . وادع
حتى لا يكون . لأمر هتاف عشوته . كنهت خروج
ثبير عتق . ويسبب مداه . ذوق تخلف بعسر . (إصلاح

كذلك كان موقف معمره . أي هو . وهو يحل
مسلم أن يحل في ثمة الصلابة وولاء خور إذا وجد أعواناً،

() غيري . عتق . لا . (٢٠٦) ٢٢٢ . ص ٢٢٢ . هـ .
(٦٦٥ م) وعند رحيل . في . ربيع . في . (٢٣٦٦ ، ٢٣٣٧)
طبعة القاهرة سنة (١٩٥٨ م)

وَعَلَىٰ طَهْ أَنَّهُ يَتَمَكَّنُ مِنْ مَعِينِهِ مِنْ خُور ۝

[illegible]

محمد بن حسن (۱۰۴) ۷۸۰ ۵۲۴۹ ۸۵۵

مجلس الإسلام، يومه، ١٢١١ هـ، ٢٢٢٢

١٣٢٨ هـ) بحرہ میں تعمیر و آبادی کے سبب وراثت

والله اعلم بالصواب

لایسای عربیہ میں حدیث کا اخراج اسلحہ ۱۰۱

[illegible]

و حکامی و بندگان و رعایای این شهر

[illegible]

المسألة الأولى : في معرفة ما إذا كان

(۱) لَا تُحِبُّ اللَّهَ تَحْتَهُ بِاسْمِهِ لَعَلَّهَا لَا يَرَاهَا

وكان قلته جميعاً غيباً ۝ — ۱ — ر. ب. الأحمدي

السلامة والنجاة في كل ما مضى من الدنيا والآخرة

ب السبب لاجل، و في البيت ب حرر و سبب ب ايد و ب ايد

[illegible]

المستشار، ومكرر الخروج على السلطان وله يرويه.

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

٥٧٥) د. حفيظ / د. عبد الكريم عثمان، طبعه بيروت سنة (١٩٦٦م).

(1994) 4

لم يكن ذلك - (المخلع) - إلا شعرك قتال وحت طاعته
وحكم بإمامته » (١).

هكذا جمع مذهب الأمة على وجوب جيع ولاية
الجور، الذين لا يحكمون بالشورى، حتى لا يفسدوا
لعمري حتى يدين بوجه احكام شورى وبعده خبره، في
صراخه وقلعه ولاستبداد على سياسيتهم الأمة انما يدين
اعتصموا بحكمه وحقه وبترويه، ذه لأمة فلا شرعية
لهم أصلاً، والخروج السلمي على مستصديهم هو من باب
تغيير سكر، وهو موضع إجماع علماء مذاهب (الإسلامة)
ويعتقد فيه فقط هذا الخروج 'مسبح' باب حب فيه هو له
باب مصباح و مقاصد سي سرب على هذا الخروج مسبح،
فإن رجعت كفه مصباح على مقاصد في قد الخروج مسبح
على ثمة الجور كان باب مشروعة أمره مبدية
ونقد سبق بأوردن عبارة من عقبيه التي بعدها عنه
القرطبي.. والتي تقول:

« إن الشورى من قواعد الشريعة (أي أنها ليست من
الفرع) - ».

• ومن عرائم الأحكام - (أي أنها ليست من الرخص)

• ومن لا يمشي بأهل العلم والدين (أي خواء
والفقهاء) فعنه واجب وهذا لما لا خلاف فيه »





شبهات فقهاء الملاحين

يكن بعض من علماء سوء فقهاء الملاحين يرمون
 لإسلام يوحى على أربعة صاعه حكم حكم بصلاحه، وفي
 كل لأحواين وأنه يثبت من أمة شكر حكمه في عاين،
 وحسب على صفة بـ هو كـ صاين وهو يحسبون أنهم
 يحددون الأمة عندما لا يعمرون بين الإسلام والصغير
 والاستكانة للظلم والمكر - وهي لما حرمها وبهى عهد الإسلام
 وبين النصر الإسلامي، الذي هو شجاعه وحمايل في مواجهه
 الشدائد على درب القسا من أجل تطبيق فرائض الإسلام،
 وفي مقدمتها مقاومة الظور ومعاليه الظانين

بـ هذا من علماء سوء، لا يستحقه صاين
 يصورون الإسلام الذي رفع حرية في مقام صاين على
 هذا سحر في لا يسا، لا يحسبون من تصور حقيقي
 أو تفسير مكرري، ومقادير السيممي في يفسر بهم عند
 صاين هم صاين صاين، محاورين مستحق من كسبهات
 في تحجير لا دين حرية، يكون من صاين ومسيدين
 لإحكام قصة صاينهم، مسددهم على ذاب أمه محمد كـ

احتمالة و سلاوة و سلاوة بعد ان تفعل شدة و مسيحات و فعنها
 في مسلاص قد امة و لانه فانها لا مسد و مسند و
 ورد كات حكمه شعبه شوم و شوم و ان من ياكل
 عيش الكافر يحارب بمسحة و فاني عيش بد و حارب بد
 بقر من شدة و اعلم ان مسيحات ففهمه و مسد و
 لكن و حتى لا يحدح احد و يشهد به و مقتضيه و
 و حتى لا حور دعه شبه على مسد و من فلا و من من
 بخصوص لأحدث حربه في تش حمار و شهاد و
 في مخصوص بها و عده عتبه و عده عتبه و عتبه و عتبه
 حق و حقيقة في هذه مخصوص فمات هو مسد و
 عمن مسد و لأمة مسد من عتبه و عتبه و عتبه و عتبه
 صعبها قد بقر من اعلم اسود و عتبه و عتبه و عتبه
 و من يحدوه عتبه و عتبه و عتبه و عتبه و عتبه
 وفي البدء نقول:

ان جمع هذه الصلوص هي (أحدث حاد و)
 وأحدث لأحد و كانت ملزمة في الأمور بعملية و فهي غير
 ملزمة في و عتبه و فلا حرج على من به نسخ ترصه في
 تكوين عقيدة السياسية و في علاقه مسلمة و سلطان

(أحدث لأحد و عتبه و عتبه و عتبه و عتبه و عتبه
 أن اعلم و عتبه و عتبه و عتبه و عتبه و عتبه و عتبه
 و عتبه و عتبه و عتبه و عتبه و عتبه و عتبه و عتبه)

ثم، إن هذه الأحاديث قد رويت في شؤون أساسية وعلاقة
 أحكامكم بالحاكم، فهي ليست من « السنة التشريعية » المتبعة
 « بالدين » وبلغ الرسالة، وتفصيل وتبيان ما أحمد النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 الرسول عليه الصلاة والسلام أي أنها ليست متعلقة بالأصول
 والأركان والعقائد الدينية، التي هي « ثوابت الدين » ومن ثم
 فلا بد من عرض هذه المأثورات الأساسية على معيار « المصلحة »
 مصلحة الأمة، إندي تورن به كل المأثورات التي رويت في غير
 « الدين » وتلخيص الوحي وعلوم الفقه ولشعائر وعبادات

إن الأحاديث السوية التي رويت وصحت روايتها ووصح
 دلالتها فيما هو من « الثوابت الدينية » هي « سنة تشريعية »
 الواجب معها هو « الاتباع »، والوقوف عند ما ألقاها من
 دلالات في العصر الذي قبلت فيه أما تلك لأحاديث التي
 رويت في « المتغيرات الدينيوية » ومنها كل شؤون الدولة
 والسياسة والعصران الاجتماعي فهي ليست من « السنة
 التشريعية »، والواجب فيها كفي يكون مقتدين ومتأسين
 بصاحبها عليه الصلاة والسلام هو عرصتها على المعيار الذي
 حكم إنشاءها، وهو « مصلحة الأمة »، التي كانت هدف الرسول
 وهو يسوس الجماعة المحددة في مواقع المحدد بهذه الأحاديث
 إن تنظيم الرسول ﷺ للحش الإسلامي في القتال، أثناء
 الغزوات، هو « سنة » استهدفت « المصلحة » (مصر) -

فإذا اقتضت « المصلحة » وشروط النصر اليوم وعدا - تعبر
تنظيم جيوش الإسلامية الحديثة عن تدك لنظم والنظمات
النوية لم يصح لأحد - بدعوى التأسى والاقتداء - أن يطلب
ما « الاتباع » لئلا تنظم ونظام جيش أسرى في عروب
الرسول عليه الصلاة والسلام لأن هذا « سنة » ليست
من « السن تشريعية » متعلقة بـ « ثواب الدين » وإنما هي
« سنة غير تشريعية » تتعلق بـ « امتغريب بدوية » فمعرفة
المصلحة المتغيرة والمتحددة هي المحففة للمعنى خفتي المسهدف
من الاقتداء والتأسى بالرسول ﷺ في هذا الميدان وقس
على هذا مثل كل الأحاديث التي روت في كل « فروع »
و « المتغيرات » السياسية والديونية منها على وجه الخصوص
والتحديد^(١).

فكل ما خرج عن قسم الخاص ببيع الرسالة الدينية من
السنة النبوية ومنها الأحاديث التي يقف عند ظواهر
نصوصها هذا الأمر من « علماء السوء » والتي تنهى المسلمين
عن التصدي، بالمعاصرة، لولاة الخور وزمور الاسداد بين
« دينا » و « دينا هو دينا - وسياسة » على لعقل المسلم أن
يتناول موضوعاتها ابتداء بالظن والاحتجاج، دون قصد عما يروى

(١) انظر كتابنا هذا « شبهات حول السنة النبوية، طبعة دار السلام،

القاهرة، سنة (١٣٤٣ هـ - ١٩٢٤)

من النصوص والمأثورات فقط عليه أن يلزم مبادئ محكمة
النظر في هذه الأمور.

• • •

والآن سننظر في الأدلة التي لأحدث سيرة علي
يستخدمونها ضد من لا يسمونه حواء في دعوى
وحيث صاعدة بحكمهم بحكمهم في عهد علي عليه السلام
وفي دعوتهم حرمة الامارة علي عليه السلام
وخاصة في كتاب عهد علي عليه السلام في صفة علي عليه السلام
سليم وادعاهم في دعوتهم ضد شوخية علي عليه السلام
بإسلامه.

بعد ذلك لا ينبغي أن ننسى أن علي عليه السلام
فيه من الأحداث لأحد في عهد علي عليه السلام
تكتب في عهد علي عليه السلام لا ينبغي أن ننسى
بهماء لأنه من مرويات سيرة علي عليه السلام
بدينه لا وهو في شريعة من حديث رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو كتب بدينه في بعضه بدينه في
بسطه حقيقته هذه الآثار وفي عهد علي عليه السلام
فيه ضد من لا يسمونه حواء في عهد علي عليه السلام
بهماء. علي عليه السلام بدينه في عهد علي عليه السلام
بدينه لا ينبغي أن ننسى لادعاهم التي يدعون في
كم في عهد علي عليه السلام

ندي يطلب رسول صاعه يتوب الرسول ﷺ في هذه
الرواية من طاعني فقد طاع الله. ومن عصاني فقد
عصى الله. ومن أطاع أميري فقد أطاعني. ومن عصى أميري
فقد عصاني (١).

فمراد بذلك أمر محدد، عينه رسول ﷺ، ليس محقق
لأمير، حتى ولو كان صانعاً مستقلاً، مع أنه حقيق

(٢) و (صحيح مسلم) ندي حجاج حاسب يود
لأول مرتين، من صرح من عني هريه حتى حال يوم
ثاني حصل مرثا، من حصل صوف، عني هريه، مع
ذلك يقف فيها، سلاطين عبد صاهر، عني هريه، مع
يصدو عني (أمير) فيها سورة ندي

(٣) [سباق ردود شد خدشت في (صحيح مسلم)]
يرشح اختصاص الأمر بأمير جيش، عينه رسول ﷺ قائداً
(حدي سر، اعرو وخص فقد روي عن عاصم
نه صدة لأمره ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَ
وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [سورة النساء: ٥٩] فقد روي في عهد ندي
من حدة من قبل من عدي سمي بعنه سي في سرية

وطيعي وديهي أن تكون لأمير جيش وقائده صدة مميرة
تقافاً عن طاعة أمراء السلم خصوصاً وجد الأمير هو أمير

الرسول، الذي احتاره يقود السرية في الغلب فالأمر من خاص بالحرب، وبطاعة القائد أثناء القتال وهو قائد محارب ومعين من قبل الرسول عليه الصلاة والسلام

ب وحديث ج يقتل من حارب معك من غير إذن من الله عليه
 على وحديث ج يقتل من حارب معك من غير إذن من الله عليه
 فقد روى بن عباس قال رسول الله ﷺ من رأى من امرئ شيئاً يكرهه، فليصر، فإنه من رأى جماعة شراً، فليصر فليسته حذلة ه ونحن نقتل النظر، هـ إلى من مطلوب هو النصر على من يكرهه ه إلا أن رسول الله ﷺ أمر بغيره مطوق بشرعه وروحه فليصدعني الأمير بن كنانة في سبيل الله وبيقوا في مصبح نعمة ه فصل عن جوانحهم ولقد يكره بعض هذا الذي يكره الأمير فالنصر على من يكره الإنسان في هذه حال وما مائيه هو مراد في الحديث، لأن الخروج عن الجماعة هـ وعدم تحمل المكره فيه مقداره ه لجماعه ه وهي التي يهوى عنها الحديث الشريف ويحذر منها فالأمر ه مع جماعه شي قد تعي جمهور الأمة وجماعه، وقد تعي ستة رسول عليه الصلاة والسلام ه فهو مع حق وليس الأمير الظالم الذي يطلب لفقهاء السلاطين من الأمة ه نصر على من يكره (١) راوه مسلم.

من مظانہ التي يبرأ بها عاد الله. **المكروه** : هنا هو
 من نوع ذلك الذي تحدث عنه لانه يقرب به عن كسب
 عَيْصَكُمْ قَبْلُ وَهُوَ كَرِهٌ لَكُمْ وَغِيْرُ شَيْءٍ مِّنْكُمْ شَيْءٌ وَهُوَ
 حَرِيْرٌ لَّكُمْ وَغِيْرُ شَيْءٍ مِّنْكُمْ شَيْءٌ وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
 لَا تَقْتُلُوا ﴿١٠٠﴾ وَيَسْرِ مَكْرَهُمْ رَبَّنَا فَصَلِّ
 عَنْ نَّ يَكُوْنُ وَ حَرَمٌ مِّنْهُ شَرِيْعَةٌ وَ حَرَمٌ

و هه يسلطون على اصلاح سمع و قد عده المؤمن
 بعد من أي د. يعني يبرأ. الذي يقول : ر حسي اخصني
 ن سمع وضيع، و ر ك ر ر ي اُمير ا عبد مخرج
 لأصرف : و هه مخرجهم من هذا (الخلاص) : ر : ر
 كثيرة، تكشف هه مني قاله نود، و ر ك حقيقه من
 في حجه و - ع، و هه يقول : لو استعمل عليكم عبد يقولكم
 بكتاب الله فاسمعوا له واطيعوا، فاسمع : عده مستند
 يكون هه لأمر حسي ولو كان عبد يقول رعية كتاب
 الله، و يحكمهم شريعة الإسلام و حسب صاعه بصله،
 و سمع مستندين، ثم، مسائلهم هل سمع نود و قد ع
 بلصحي لعرسي تدري مدويه من أي سفار (٢٠ في هه
 ٦٠ هـ ٦٠٣ (٦٦٨٠) عده رأي منه عده حراي عني

(١) ر : هه مستند، و مخرج لأصرف في مقصوده

(٢) رواء مسلم

بفتح الإسلام ساسي والاقتصاد؟ وهل أصبح أبو
 الخليفة صاحب علم من علم (٤٧٧ ق هـ ٥٣٥ هـ ١١٤١
 ٦٥٦ م) وسمع به عند رأي تأييده معونة في خلاف
 الذي ثبت بينهما حول فقهه الإسلام في (١٩) هـ
 سمع أبو ذر أصبح باصلاً؟ ١٩ هـ ٥٣٥ م ١١٤١ م
 معارضة ١١ م عند الذي سبى به في معارضة في ٥ م ١١٤٥ م
 إلى أديب واحد هـ ١٩ هـ لا بعد به بالآخر
 ولم لا بعد حديث فقه ١٩ هـ لا بعد كلام على ضد
 الموقف العملي لراويه ١١٩ هـ

وهو من فقهاء السلاجقة وعلماء بمصر هؤلاء
 بعضهم مع بعض لأحد علي صريحه من بين في ١٩ هـ
 القرية عند كتاب (١) لا تقبلوا عهده (٢) ساكنة على
 (٣) وأمر مكري (٤) فبري هـ بعد عن ع ١٩ هـ ٥٣٥ م
 من بعد ١٩ هـ ٥٣٥ م ١١٤١ م ١١٤٥ م
 لرسول (٥) من بايع بما فاعطاه صنفه بعد وثيرة فقه
 فليطعه إن استطاع ١٩ هـ ٥٣٥ م ١١٤١ م ١١٤٥ م
 معنى قوله (٦) وثيرة قلعه ١٩ هـ ٥٣٥ م ١١٤١ م ١١٤٥ م
 شكلاً فقط (٧) ١٩ هـ ٥٣٥ م ١١٤١ م ١١٤٥ م
 قلبي ثم إنهم وهذا هم حد ١٩ هـ ٥٣٥ م ١١٤١ م ١١٤٥ م

شيء تدب على حصان فوطف شد نصر بهداف دجوه - من ربي
صدقة حاكمه إذ هو جرح عن حده من وروح شرعة
حتى ولو كانت قد سبقت به بيعة في 'عقد - من' فعدما
ذكر عند الله من عمرو بن معاذ بن حنيفة، حذر جهاد
معاوية بن أبي سفيان، فإنه عند رخص من عبد بن كعبه
«أشدت هذا أب سمعت هذا من رسول الله ﷺ»
وأجابته عبيد الله «سمعت أمي وروى علي» «نكس
عبد رخص له يقف عند هذا الحد لأنه كان يرى «نفس»
يوصف في مباح معير مباحه كان يرى «كلمة حق يردها
نفس» «فقد عند الله من عمرو بن معاذ بن حنيفة من عمن
معاوية يا مضر بن دكيل موت يا مباحين، ويقتل نفسه والله
يقول ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَا نَهَى عَنْهُ﴾
«تفسر» لأن «نكس» بحرفة عن رخص من الله «نفس»
«نفسكم» «من الله كان لكم حبيب» «نفس» «عبد الله»
كما يقول عند رخص من عبد بن كعبه «نكس» عند الله
من عمرو بن معاذ بن حنيفة، ثم قال «طعه في طاعة الله»
واعصه في معصية الله»

من فقهاء سلاطين ساجدول بقية حديث ويلقبوا عند
صدر نصر كحل من علف عند ﴿لَا تَقْرَبُوا﴾ «نفسكم»
«نفسكم» «نفسكم» «نفسكم» «نفسكم» «نفسكم»
صاحبها، وفي ذلك موضوع تدب سلاطين معها، فقد

ما يتوهمونه شاهداً على دعوتهم إلى صاغة أولاد، كل أولاد
 هـ وهم بحسبوا أنهم قد تخلصوا من بعد، باستشهادهم
 باخديت الذي روى عنه الله من عمر (١٠٠ هـ ١١٣ هـ
 ٦١٣ ٦٩٢ م) وروي بقول فيه روى عنه
 حلق يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة لا حجة به، ومن مات
 وليس في عقبه بعة مات ميتة جاهلية، بحسبوا أنفسهم
 قد تخلصوا من بعد، لأن من عمر كـ، يدكر هـ حدث
 على عهد يزيد بن معاوية (٢٥ ٦٤ هـ ٦٤٥ ٦٨٢ م)
 نُسبَ بقاغة يزيد وروى عنه (ويزيد هو هـ هو هـ)
 وفلسف وصعيات وسعته فيه شهور فيها اسان من كتب
 وسر هـ، ١١ من نقد ذهب من عمر هـ من هـ من مصنف
 (٨٧٣ ٨٩٢ م) روي كـ روى بشر بن سعد حنن روى
 يوم عروه بمدينة في موقعه وحره، (٦٣ هـ ٦٨٢ م)
 ذهب إليه ليحدثه بعد اخذت، حتى يسمع ويقصع سره
 كـ هؤلاء يعقوب ويعاقبون عن مور لا يبق دعوى
 إعمالها أو التعامل عنها.

(١) بعد هـ من مصنف قد أدرك أنه أمم حديث شريف
 لكنه يوصف في مباح غير مباح روي يحب ب يوصف فيه
 فاستمرت معارضة الحكمة بيه من معاوية وعدمه مصطر روى

المرار بعد هجرته في الهجرة، ذهب إلى مكة فحدث بصدده
 ثمانية مع عبد الله بن أبي ربيعة (١٧٣ هـ ٦٢٢ - ٦٩٣ م)
 وكان بشدة وهو يدين حش حجاج بن يوسف (٢٠
 ٦٦٠/هـ - ٧١٤ م):

أما بني فررت يوم الحرة

والخر لا يفر إلا مزمه

يا حمدا لكره بعد المزمه

لأحرى مرة سكره

بعد ذكرنا لا يصححه ولا يبعده، بل هو حاشية
 في حديثه، مستدعيه وبعده من مسنده (١٠٠)
 وعصمه حقوق، ورضوا في سنة ٢٠٠ من حش
 الحسين في كربلاء....

(٢) ويتحفل فقهاء السلاطين برواية لأخرى يتحدث

ومروية هي الأخرى عن عبد الله بن عمر - رضي الله عنه -
 « طاعة الله، فطاعة الله، ويطاعة الله، ويطاعة الله، ومن
 ثم فهي تفيد ببعده، فطاعة الله، ويطاعة الله، ويطاعة الله، لا يبعده
 « الأمير »، لأن بعة الرسول، وحده، هي التي كانت تعني
 الانشقاق من الخاوية ونشوت إلى نور الإسلام وتوحيده أي
 لها دين، ونسبت محرومة سيامة، فحلفها ومحبها تعني
 جمع لإيمان بالدين والعودة إلى اتصاله وخواصه.

فَقِيْهُ، سَلَاطِيْنَ هَدَدِ رُوِيَه اِنِّي يَقُوْلُ فَيُبْرِئُ رَسُوْلَ ﷺ وَ هُوَ
مَاتَ عَلٰى عِيْرِ طَاعَةِ اللّٰهِ مَا بَ وَ لَا حِجَّةَ لَهٗ. وَ هُوَ مَا بَ وَ قَدْ مَنَ
يَدِهٖ مِّنْ بَيْعَةٍ كَانَتْ مِيشْتَه مِيشْتَه صَلَاةٌ ۝ ۱
بِقَضِيْعِ نَصِصِ حَسَنَةِ نُّهْ سِيْحَانِهٖ وَ سِيْعِهٖ هَا بِحَاجَتِهٖ
لِسَاوِي سَعْدِ رَسُوْلٍ ۝ ۲ لَّهٖ كَانَتْ مَعِي سِيْعِهٖ نُهْ، وَ هِيَ
اَلْحَقِيْقَةُ حَسَنَةِ نُّهْ ۝ ۳ لَّهٖ كَانَتْ مَعِي سِيْعِهٖ نُهْ وَ نَهْوُكُ نُهْ نُهْ
هُوَ اَبَدِيَّتُهُمْ مِّنْ نَّكَ وَ بَ سَكَّتْ عَلَى نَفْسِهٖ وَ مَنَ اَوْدُ هَا عَمَّ
عِنْدَهُ اللّٰهُ لِسُوْبِهٖ اَحْرَ عَصِيْبُ ۝ ۴ ۝ ۵
لَرَسُوْلٍ فَقَدْ اَمْلَ ۝ ۶ عَدَّ ۝ ۷

(٣) ثم يذهب إلى وصفاً من حديث أبي حمزة
عن عمر بن الخطاب، يوصفه صاحب يريد من معاصيه، هو وصوفه مع
الأحاديث الأخرى، سي رواه في عمر نفسه، وفي سنة
سنة صوم، لأرجو واسترجعوا في سنة من عمر
فوق رسول الله ﷺ على امرء المسلم السمع والطاعة، فيما
أحب وكره، إلا أن يؤمر بمعصية، فإن أمر بمعصية فلا سمع
ولا طاعة. وروى كذلك حديث لرسول الله ﷺ لا طاعة
في معصية الله، أي لطاعة في المعروف، لا سمع
ولطاعة، وروى فيما يحب الإنسان أو كره، فإنه لا يرد
فيما هو معصية لله.

إيهم سم يفعلوا ذلك، كي لا يقيدوا مضى، أو يقضوا
الحمل، أو يستعصوا بالعلاجات على فهم المراد لا عجز
القصور والعقلة والأحاديث محتمة وفي ذلك انحصار
وشديدة لوضوح، وإنما يلجأوا الأمة، بأفكاره، عن معارضة
الاستبداد ومقاومة المستبدين.

و يعجب كل معجب لفقه السلاطين، هؤلاء الذين
يسخرون من صورهم بصوص الأحاديث بسببه تشريعه، ما يبي
لأمة على السمع والطاعة من لا يستحق سمها ولا مدحه
وحدوا نصيب، عارض بهم حبي، حاد ذلك، كي
يردح في لأمة خصوص بطله واحوج بضمير ولا مسلام
بمستبدين، رغم معارضة للمصوص بكتبه، عيه بحوب
الأمر بانعزوف وهي عن انكر، وسموك صديق مقومه
الحبارين، حتى وافق ذلك في الاستنهاد، رغم روح
التشريعة شي تنهى عن بطله وترفض احوج بضمير

بن بعد رأيا كتب السنة النبوية بشرطه سبب إلى
لصحابي احنين حديفة بن اليمان (٥٣٦هـ / ١١٥٦ م) روي
حديث يدعوى في السمع والطاعة للأمر، حتى و هو عدم
وتعدى حدود شرع ثم نسب إليه روي حديث لا يدعوى
إلى مقومة كل شر اسيف وحدث ذلك في كتب سنة
ووجدت فقهاء السلاطين يكثر من ذكر حديث لأول،

ويعجزون أنفسهم فلا تذكر حديث شدي لا شريعة به . رغم
أن الأول قد جاء في مصدر ، أحد من مصادر كتب سنة ،
بمعناه جاء شدي في مصدر بين ثبوت و عدم . الأول بحديث ،
تعداد ، روح شريعة ومصدق الخبر . لأحد حديث أكثر
أنه عينة لإكرامك . ومقاومة الخوف . ومصدق للأمة
فهي (صحيح مسلم) حرّ قال حقيقه بن مسلم .

« قلت يا رسول الله ، إن كنت بشيء فحسبته أنه خير ،
فحسبته أنه فحل من وراءه . هل خير شر ؟ »

- قال : « نعم » .

قلت : هل وراء ذلك شر خير ؟

ور : « نعم » .

قلت : فهل وراء ذلك الخير شر ؟

قال : « نعم » .

- قلت : كيف ؟

ور : « يكون عدو أئمة لا يفتنون بهم . ولا يستنوب
بستني . وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب شياطين في حثام
إسرا » .

قلت : كيف أصبح ، يا رسول الله ، إن كنت ذنب ؟

ور : « سمع وتطيع للأمر ، وإن ضرب ظهرك ، وأخذ
مالك ، فاسمع وأطع » .

ففي هذه حديث الذي احتاد ويحذر فقهاء سلاطين
وعلماء سوا، ودعوه يسمع والطاعة لأئمة حين لا يهابون
بهدي رسول ولا يحتبون نفسه ودعوه ينحصر من قلوبهم
فليس شيئا من، حتى في صبروا فقهاء - عليه - فهو مؤيد
ذلك هو حشر فقهاء سلاطين - (من بني دود)
(محمد بن أحمد بن حنبل) في غير فقهاء روي
تحتفظ، من إمامة يرويها ذلك حشر بن حنبل حديثه
ابن اليمان:

« في حديث بن اليمان يا رسول الله، تكون بعد
خير مني عُقيد شري، كما كان قبدي »
- قال: « نعم ».

- قلت: فمن نعتصم؟

- قال: « بالسيف »

وهذا حال لا يتفق هذه روي به شبه مع لأحد
الكثيرة عدد، وبأصحه الدلالة، شي نعتصم معاومه سكا،
بعض أول، في عجز فائسار، في عجز فائسار
القلبي الذي يعني الإنكار، ويتألف مع السمع والطاعة!
ولا بشهد حديث رسول ﷺ - الذي روي روح سي
« سمعنا بيمينه وأدى بعون فيه » إنه يستعمل عليكم أمراء،
فصوفون ونكروون، فمن كره فقد برئ، ومن أنكر فقد سئم،

ولكن من رصي وتابع ، ألا يشهد عند حديث شريف
 بأن الرصة وسبعة أي اسمع وصاعه مهني عنهما حتى
 في حالة محرم عن الذكر (يحيى) وأنه لا فائدة في حده
 محرم هذه من كرهه الصلة : حور ولاستد دو خروج عن
 روح الشريعة وعللها...

ثم لا يصح لكل ذي لب ذلك لاساق من مقبول
 رونه شايه من حديث الذي روه بصحة في حديثه من سعاد
 وبين إخراج غرض تكريم كتاب منس لأول على هو بصفة
 مهني عن مسكر ﴿ وَتُكْرِمُكَ أُمَّةٌ يَدْعُونَ بِكَ تُعِيرُ
 وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾

حتى بعد جعل عرب من (مهني عن مسكر) صفة منساقين
 وبومات ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ يَدْعُونَ
 بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ أُولَئِكَ هُمُ الرُّكُوءُ
 وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾
 [نور ٢٧] كما جعلها معياراً محيياً لله ﷺ لأمة محمد،
 عليه صلاة وسلام، دون أهم أصلا لأخرى ﴿ كُنْتُمْ
 حَبْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلدُّنْيَا تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
 وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ [نور ١٠] وحديث عن أن سحبي عن

وحيوب سماع وطاعة للأئمة الذين لا يهدون بهدي برسول
ولا يستوفون بسنته، بل ومن يجمعون في صدورهم ٥ قلوب
شبهطين في حشام بس ١٩ محاورين، يناقشون عي يسودون
بها لصفحات، ضد الأمة عن الشهور، المرحض و حده،
والغبروت شرعية، ناشيهات التي يجمعونها من صوهر
معص انصوص ٩ م انهم يصنعون هه مكر ويشرفون
هه برور؟ لا نسي ما فعل ويعمل هه سحر من ٥ علماء
السوء ٥.

إن انتفاء العصمة عن لأئمة ونبلاة والحكام والرؤساء،
وعامة أولي الأمر، يجعل خطأ وتجاوز حدود بشرية مرأوا رذ،
بل إنه مع إغراء السلطة وإغاثتها على تجاوز الحدود، يصح هه
الخطأ والتجاوز للحدود أشبه ما يكون بالقدر مقدور ٥ صدق
رسول الله ﷺ يقول ٥ كل ابن آدم خطاء، وخير الخطائين
اللتوبون ٥ وإنما هه خفيفة تحذير ٥ معارضة ٥
الساسه وتعبير حكمة خور ٥ مشروعية ٥ ٥ حق لإسنادي ٥
بي حيث سمع مرسة ٥ ضرورية ابواحية شرع ٥ على مجموع
لأمة، كما هو حال مع سائر الضرورات الشرعية ٥ حله ٥
لني عدت في الحصار غير الإسلامية مجرد ٥ حقوق ٥
وهي عندما سمع في الإسلام هه دراسة، صصح سقصور في

دانش، او انکوص عنها یثنا مُحَرَّفًا، یعنی ورده و عقیده
فصلاً عن ذره ندویه بالألفه حمده



الثورة

على خطايا النظام السابق

- دولة الرجل المريض.

- تفكيك المجتمع المصري.

حقبة من الغم وهدم لأش

والثروات وأمة مسحوقة

معددة للإسلام وتفتت

الثروة وهدم بحسب تقدم







(١)

في سنة (١٢٢٠هـ / ١٨٠٥ م) بعث مصنفه خد
 اعظم سي والوصاهه مصر الدرة امة صعب بوي
 بعث في حوشه دة امة امة هو لآخر صعب
 شرة امة امة امة امة امة امة امة
 امة امة امة امة امة امة امة امة
 امة امة امة امة امة امة امة امة

وكا امة امة امة امة امة امة امة
 امة امة امة امة امة امة امة امة
 ومن امة امة امة امة امة امة امة
 ١٧٥٥ ١٨٢٢) و امة امة امة امة امة امة
 ١٨١٢) و امة امة امة امة امة امة امة
 ١٢٢٧هـ ١٧٣٧ ١٨١٢) و امة امة امة امة امة امة
 (١١٥٥ ١٢٣٠هـ ١٧٤٢ ١١١٥) و امة
 محمد امة امة (١١٥٤ ١٢٣٢هـ / ١٧٤١ ١٨١٦ م)
 و امة امة امة امة امة امة امة
 سيماء امة امة (١٢٢٤هـ / ١٨٠٩ م)

وفي صبيحة يوم الأحد (١٢ صفر سنة ١٢٢٢ هـ ٢ ربيع

سنة ١٨٠٥ م) عقد مجلس شرعي في البيت الخاصي
 در حكمة الكبرى وسط حمامير لشعب قانوق، وحيي به
 عدد من أعيان علماء مشهور صفت لأمة واحدة وكبر
 هدايت حمامير وصرح حيي الشريعة سنة ١٢٢٢ هـ
 عقالم لا يروى محلي، أهدت شخصي في ٥ لطيف
 بالصف «أحبته ووجهه وكبر»

وقد طلب مجلس الشرع من القاضي استدعاء

وكلاء بني عثمان، فحضر (سعد الدين بن علي بن سبر
 أي لا ولا عثمان بن كعب) و (دقار) بن سمعد حيي

وأصدر مجلس شرع وثيقة في سنة ١٢٢٢ هـ

وثيقة حقوق وحيي بن سبر في ١٢٢٢ هـ

بني خورشيد، وهي وثيقة في سنة ١٢٢٢ هـ

حقوق الإنسان مشدق في سنة ١٢٢٢ هـ

ويحدث الحزبي (١١٦٧ ١٢٣٧ هـ ١٥٩ ٨٢٢ هـ

نظام شي ثار صده شعب، وحيي جميع لأجل رفعه

مجلس شرع وحيي بن سبر تعدي قوانين عدك، ويدا شه

لناس، وخرجهم من مساكنهم ومصادره و (الرب) بن

فرصوه على الناس، وخصم من ميري قبل مواعيد،

ومصادره موزع من الشريعة كدور



(٢)

﴿ وَمَا ضَعُفُهُمْ وَبِكَ كَفُورٌ لَّغِيْبُهُ ﴾ ۱
وطلعوا البلاد والعبادا..

بعد عروب مصر نشأت الشعبة في عصره الحديث
كأكثر ما عروب كثير من البلاد

• ثارت ثورة شعبية قاده « مجلس شرع » ۲
من علماء الأزهر - سنة (١٢٢٠ هـ ٥ ١٨٠٠ م) ضد بوري
امير كني (حور شد باش) وجمعته عن حكم البلاد ، رغم انه
موسى من قبل سلطان ويومئذ اعلى سبيد عمر ملكه
(٦٨ ١ ١٢٣٧ هـ / ٧٥٥ ١٢٢٢ م) سنة ١٢٣٧
الشرع ان لأمه هي مصدر السلطات وادب اهل اوسى لأمه
هم العلماء وجمعة شريعة ، واستقلال بدار ، ولقد حرب
عاده ، من قديم الزمان ، ان اهل سند عربون بولاه حتى
لحقه واستقلال ، اذا صارو فيها بالخروج ، فإن اهل سند
يعزلونه ويخلعونه ۱۰..

ولقد حارب مجلس شرع ۱ سنة اهل البلاد
محمد علي باشا وبنّا على مصر ، وبرز استقلال شعبي
على إرادة أهل البلاد.

• وثارت مصر ثورة شعبية كبرى (١٢٦٨ هـ ١٨٨١ م)

بقيادة أحمد عرابي باشا (١٢٥٧ - ١٣٢٩ هـ ٨٤١)

١٩١١ م) شارك فيها شعب وحش، عدم صيت بلاد

حرية واستور، فقد خديوي توفيق ١٢٦٩ - ٣٠٩ هـ

١٨٥٢ - ١٨٩٢ م) محدث برادة لأمه وعدد منكم عن

بش وأجدد فيك ثم عبيد إحداهن ، وعدد عري

وهو على رأس حش وشعب، بعد عديد كنس

بهاروق عمر بن حطاب (١٤٠ هـ ٢٢ هـ ٥٨٤)

١٦٤٤ م) فقد حلف له أحراراً ومن يحلف له لا عتد ،

ووشه في لايه غيره ، من ثارت من بسعد بعد يوم ١٠

وبعد سموت هذه الثورة شعبه لأكثر من عده حتى أحدها

لاحلال لإعسري مصر به (١٨٨٢ م)

• وتفجرت مصر ثورتها الشعبية الكبرى (١٣٣٧ هـ

٩١٩ م) بقيادة شيوخ سعد رعون باشا (١٢١٣

١٣٤٦ هـ ١٨٥٧ - ١٩٢٧ م) من لأمر شريف

ونميد حسان بن الأعماسي (١٢٥٤ - ١٣٨ هـ ٨٣٨

١٨٩٦ م) وألن من للإمام محمد عبده ١٢٦٦

١٣٢٣ هـ ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م) وهي ثورة بني قنن

صد احتلال لإجبر مصر، والتي دامت مشعبه لأكثر من

عدين، كان لأمر لشريف فيها مطلق ثورة وحصل شو

حتى قد قبحه لإجبر، وعاش في فساد كما سبق

وصنع بوابرت (١٧٦٩ - ١٨٢١) ثورة شاذلي على
لاحتلال مصري مصر (١٢١٣ هـ ١١٩٨ هـ)

• وثابت مصر ثورة برنعة في مصر حديث
(١٢٧١ هـ ١٩٥٢ م) ثورة لسان الأحرار
مصري ومن ورثة الشعب ضد لسان ولسان
ومطعم لاجتماعه في حزب ثروت بلاد حكر على
نصف في المائة من السكان.

• لكن ثورة شعبية احامسة، في فخر شباب،
في (٢٥ يناير سنة ٢٠١١/٢١ مصر سنة ١٣٢٢ هـ)
هؤلاء شباب من مصر باهم وأحد دهم، ثم حدث
في ثورة - لسان - والأجدد والأهيات، حدث، وحسب
الأصغر لكن هذه الثورة هي ثورة - في كل يوم بلاد،
والتي حركت في نوبيا كل اعداد قد مثلت بعد ذلك في
مستوى شعبه في ميرت ثورت مصر في مصر حدث
ويوقع مصر وبعض الاماكن - حد مصر مواعي في
مستوى الحق وشعبه ثورة (٢٥ يناير سنة ٢٠١١ م ٢٠١١ م)





(٢)

يتعمد للتعصبات ضد ثلث شعوب مصرية هذه ثورة شعبه
 وجمعه وشيعة واحسبه، انقصه حبيب في بعض
 وصدق وشمعون ملكث شود في فخره شباب
 في (٢٥ يناير سنة ٢٠١١ م ٢١ صفر سنة ١٤٣٢ هـ)
 للإلحاح على هذا مؤل انعم هذه حقيقة
 ان يدرك ان هذه ثورة بعد فخره ضد كثر هذه
 وخطايا في سر كعب على امه ثلاثة عقود وبعث
 محرد عرس على عدد من الأخصاء

١ - لقد صرح بمضائق صهيونية قبل ان يبع من محر
 هذه ثورة ان هذه سائر الامم وكثر من سائر الامم
 الإمبريالية وهذه انتقد مع الصهيونية في سنة ١٩١٤
 به يسبق في مثل في نصه حكمه التي يعاقب على حكمه
 الصهيونية في مصر في هذه كدابة في سنة ١٩١٤
 الإسلام وعره على مر التاريخ

٢ - ونظام العار هذا - الذي تقطعت هذه ثورة
 لافلاعه هو الذي حرص على عرو لأمره في

للعراق سنة (٢٠٠٣ م) دلت بحرو صوبي صهيوني
 للإمبريالي، الذي حقق مصاح الأعداء عندما دمر العراق
 وهو يهودي لأبى في مشرق شرقي، وضع يده على
 كسر ماضي العرب والمسلمين في العراق بعشرين، آخره
 العراق ومصرة أمريكا والتشيع يصطوي على مقدس
 وخرب ثلث شعبه نحو من عشرة ملايين، أي شهد
 وأرامل ويتامى ولاجئين!

٣ - ونظام العراق هذا هو الذي يدمر العراق الأمريكي بعربي
 لأعدائهم سنة (٢٠٠١ م)، على برعه من أن يربط
 الأمريكي والبوش الصغير، قد عكس أن هذا هو الباني
 في سياق حمله صلبه على الإسلام والمسلمين كما عكس
 بعد عامين من ذلك تاريخ، إننا نرى على العراق
 وحرب عدة بالقياس إلى وضعها بعدس (العسكرين)
 (٣٥٤ - ٤٣٠ م) واليوم (كوبي) (١٢٢٥ - ٢٧٤ م)
 و (مارس وثر) (١٤٨٣ - ١٥٤٦ م) وعبره

٤ - ونظام العراق هذا هو الذي يدمر العراق لأثوي صوبي
 بصومال دلت بحرو مدعوم أمريكي، الذي سقط
 حكمه اتحادية شرعية، وأدخل الصومال في دوامة العنف
 ودمار ونفذ صرح رأس نظام العراق هذا بعد قتار
 تفقه مدخل لأثوي في الصومال، هذا هو حال

٨ - ويقام عار حه هو الذي مع حصه لأهل عه
وعنده بمقاومه القسطنطينية صنع علاقات مع كني
مسيحية، وأحرار كنه من السماسرة وبمصوص ندين
سمنون أنفسهم في حب أعصاب، وأحرار مع مسيحية،
فأمدهم بأحد مصري شئت سعر عدي وجود لأنه
بحرب المسيحية وأغاروا مسيحية جديدة والأنسب.
ندين سي بهما لمصوصات مسيحية واحد بعض
مصري، ندي يسع عمن ومسيحية.

٩ - ويقام عار هذا هو الذي فكث مقاصد شمع
مصري بتدمير أقدانات مهيبة والهدية ومسيح لأحرار
أسياسه ومحاربة، فماد نقصاء مصري بأسر عاب
ولمرهيب ولأنت مات والإعرب والأحرار بوسقه
صداقة بشرقه ندين يحصلون على أساس حقوق، مسمى
بهم مقاعد مائة ومقبات نقصاء

١٠ - ويقام عار هذا هو الذي جن في مصر
سبل، ندي هو أصول أهدر داب ولأول مرة في
ومشككة عيشة كما جعل شعب مشرب بدمه صحتا
في راحم علي حصيد على رفيف حبر حاف

١١ - ويقام عار هذا هو الذي وث ماء سن بعد
كانت ذهاب مصري بقدرة من بقر عة كما جاء في

كي يدمروا زراعته لمصرية، حتى عدت إسرائيل هي سي تروح
القطر الذي كان مفرجة عامية لارعه مصرية في وقتها
وتصدره للعالم بدلاً من مصر.

٢٠ - ونظام مصر هذا هو الذي صن حاضراً دائماً و
في مباريات تنكرية وعائكة في أغلب لأحداث من مؤتمرات
القمة العربية و لإفرجه وأندوليه

٢١ - ونظام مصر هذا هو الذي بدأ سيده بغير مشروع
تفصيل الشريعة الإسلامية، سي أجرت في عهد رئيس مبارك
(١٣٣٦ - ١٤٠٠ هـ ١٥١٨ - ١٩٨١ م)

٢٢ - وهو الذي عُتِق فيه مساجد مصر عكس كل
صلاة، على نحو يسوقه مثل في دريح مصر الإسلامية
منسند لأكثر من أربعة عشر قرناً

٢٣ - ونظام مصر هذا هو الذي ضحك في مصائب
نعمد في نقرى وعمداء في الجامعات باستعير من
قبل أحقره لأمن، بعد أن كدت هذه مصائب الاستبداد
لحر حتى في عهد الاحتلال لإحسرى مصر

٢٤ - ونظام مصر هذا هو الذي كثر في جهاز شرطة
لدي رد عده عن عدد الجيش حرمة نظام والأمة
الحاكمه. ولقهر الشعب وتروير الانتحار، بحيث لم يعد
هناك أي امتعات يسي أمن مواطنين

عندما برز في الأمة في لاجدات ويسوي
 لمعاصرة وأصوات منار على بقية حكم ثوره صعب
 وأجهزة جمع، يصبح مصو قوة بل ويصبح هو ناسد
 في حكم بلاد وعادا وذلك، ولكن عريث مسعود يصم
 العار في حكم مصر على امتداد ثلاثة عقود سقت ثوره
 (٢٥ يناير سنة ١٩١١م) باستتبعه في رحر مهم، نائب
 معارضين بل عد كات هذه لأسفله سنة، حقيقه من
 عطايا هذا النظام.

٢٥ بعد اسعد هذا التقدم باستتبعه، يحرجه من
 السجون، ومن ماكن لأحتجاز في قدام شرفه، ويستتبعه،
 ثم يدفع به في تأديت حصر في حره الحامي
 وفي لاجدات وحتى امضاها بسميه بل لاجدات
 في (٢٥ يناير سنة ١٩١١م).

٢٦ كذلك سعد تمام عر هذا ناسد (علام
 لثيرة واقروود ومسموعة في عمل مع حدهير
 حتى بعد انصرفت هذه لخمائر عن مساعده هذا (علام، هرود
 في غير من محاحه وساق وكذب في بقوى فيه على
 مسيئة كذب وعنده من أي من مسجون حمله

٢٧ ونصم لعار هذا هو الذي وجميع شقوه ثقه مصر
 لإسلامه في يدي شواد ودا خماش حبه، وشكشا

حتى أصبحت حوائر مدونه في أعينها حكاية على مرادفة
وأنشد لمرادفة وعلاوة العصبان^١

٢٨ - ونظم عارضه هو الذي قد سمعته مصري
في خامات ونصا قير حرمات وهي هذه شمع كتب
لإسلامية من مكاتب مدارس، أنشعب فيها سيرة ودين
لأول مرة في تاريخ مصر، وهو نصه الذي فتح كم
لأبواب قوم سبعة لأحيي، بدمير جده عربية (إسلامية)
مفسر ووقع الكثيرين في هذا سبعة لأحيي، بعد (الوقد
ولا يهيد الذي نصيب سبعة لوقسي وجمعه^٢

٢٩ - ونظم عارضه هو الذي قد سمعته
بالأندلس في هذه الحروب سبعة حتى غاب داعي في
تحدث عن بوضه وعروبة والإسلام عربية عن الأسما
٣٠ - ونظم عارضه هو الذي قد سمعته مصري في رواية
رجل مرقص، فنزل شرق بطنه بطنه و بطنه
والإسريه، بعد أن كانت مصر مركزاً حياً وبقا في وطن
العروبة وعالم الإسلام.

٣١ - ونظم عارضه هو الذي قد سمعته حكمة
« كحل بسبب حروب » وعمداً عنه شعب في
(٢٥ سير سنة ١٢٠١) كان هذا يتحدث عن سيرة
جمعتها لأسرة، وهي شعب عثماني أسرار من « لارات »

إني بعض من حصايا نضام العذر. لدي حكم مصر عني
مدد ثلاثة عقود، وإنني محترق شوقاً في أعين شعب
مصر إلى معده الأصبى النجم؟





(٤)

ثم كان هجرة سنة ١٥٦٦ م (محمود هجرة عسكرية في
 ميدان عتار، في كات فوق دنت، وبعث من دنت
 هزيمة سعادج سحديت ثرية، في ساق لاسعما
 و سحر و سحر في ثمة الإسلامية عبد الله قرده من
 رماز فقد حزب مسجون هذه معاج قد بعد دنت
 عقول سحر، بين ضربة سحر في مباح سحر
 هجرة محدثة هجرة هؤلاء الذين وصمهم حال الذين
 لأفري (١٢٥٤ ١٣١٤ هـ ١٨٣٨ ١٨٦٦ م) قد
 لا، بعد من سحر حري إلى سحر، حة لأمة، وبعث
 ثرية، وبعث من سحر، حة سحر حشر سحر، حة
 حة سحر، وبعث حة لأمة،

ثم رجع باسم الإسلامي، فقد حل على حة من سحر
 موات، ومن حمود الإسلام في سحر، لأمة، وبعث
 سحر في حة رجع الإسلامي، حة سحر

(١) جمال الدين دعي (أعماله ١٢٥٤ هـ ١٢٦٧ هـ) د. محمد عمار، طبع القاهرة، سنة (١٩٦٨ م).

نبي لا عيب فيها ولا معيوب ولا أمة منكبت معربين من
 معربين عتوبها ووجدتها لا تقبل ولا معيوب من
 منكهم لاستعمار مقايح مؤسسات سياسية ، شذوية
 منكمو أمة من نعت هويها ، حديد ، بيتي الإسلامية
 وهدمها وفقها عابرها وهكك عند مصرح من المعربين
 والإسلام على منقاد قرآن من برهان ، نواب من
 يتمكن في من معربين من حقيق ، يراد أن لا تحد هذه
 بعهده عده شد حمل ، التي استعدت حويها عربيتها ، قد
 وفقت عند ، صفر كبير ١٠

وحالها هذه قرآن سوء في حين الاستعداد ، شره
 أو الاستقلال سكني ، حبيب ، مدح محدث حرة
 في وقع أمة الإسلامية من ، قومية عتيرة ، هي
 ، سيرة برصامة ، أي ، اسركه ، حتى شيوخه
 دديه ونصرح الجمعي ، لكن جسد الإسلامي قد حصل
 رفضا قويا كـ شد لأحساء حربة عن هويها حصرية
 ودينه الإسلامية ، عشت على اتصافي فيها

وبعد كانت هذه سنة (١٩٦٧ م) ، بحقه ، هذه ،
 هي صور فيها هذه أمة الإسلامية نتيجة هذه ، مدح
 عربية في تحديث ، واستدرب سحت عن دنيا الإسلامية ،
 وعن نهجها حقدي الذي أفره الإسلام ، وبما يتقدمه
 والهوض ..

و تعلقه عن ضرورية لمواجهة حساب الثوب في الإسلام
 الذي ينبغي لمصريون وعرب وحوذوهم أن يصرحوا
 بأنهم مصريون وبنسب للإسلام حسنة بين الإسلاميين
 ولا خلافات عرقية، وأنهم كاذب تعرضت شريعة
 للإسلام في مصر وبنسب - كسبب إلى نقصان بدنه
 الإسلامي لأن مصر في تاريخه سدة من (١٩٧٨ م) من سنة
 ١٩٧٨ م) (١٩٧٨ م).

وقد كان حدث مصريين الأمريكيين هو، عن تحولات
 الإسلامية من شريعة الإسلامية وسداد (الإسلامي في مقدمه
 ونصوص ودراساته من عدد تحولات، هي نوبت (١٩٧٨ م)
 وحدثت هذه (الإسلامي من نصه لأحد، حيث في مصر
 كما هو حديث وكان مؤسس كنهه به بعد توجه
 مع كنه من مصر ومن مشاريع لشكرية اهتمامه في
 تسعى لاستعداد هذه هي شريعة الإسلامية، (١٩٧٨ م)
 على قانون وضعي عربي، وأنشأ فرع الإسلام من مشروع
 البديل لقانون نابليون.

وقد كان منشور محمد سعيد عثماني في مقدمه
 أنسب حمود ربه في شرحه علمي اقتصاد لا يتحول لأنه

(١) التصدير، مجلة مصر (١٩٧٨ م) (١٩٧٨ م) ص ٢٠٠
 (٢) (١٩٧٩ م) ونظم صفة مكتبة هذه، (١٩٧٩ م) ص ٢٠٠
 العبد الجديد على (الإسلام صفة مكتبة مصر (١٩٧٨ م) ص ٢٠٠

بحمي نظام السابق كتبه من أن تعد به بدى مجمع بحوث
 الإسلام بأثره الشريف ، ورسائل بمصداق شخصيات كتب
 عثمانوي في ذلك حجة . وتقوم مدحت من مدونه
 بحراسه عثمانوي وحرسه مربية ، وحديقة بعد بمصداق
 استمراته بحسب الإسلامى كد كتب عن الإسلام ورسائل
 ونزول ^{مؤتمر} ووصفاته وعن لأمه الإسلام وحسب به
 بشكل به بسبق به مثل حتى من خلافة أعداء الإسلام

قد سمعت النوحات الإسلاميه ، سمي سديين شريعه
 الإسلاميه وى تصنيفها . اسفرت مشرقين لأمر بكين
 فعقدوا مباحثه هده المواجهه مؤتمر كوبردو في مايو سنة
 (١٩٧٨ م) وبقته امسثا عثمانوي خطه . شخصه
 في محاربه صافره الحكون نحو الإسلام بعد بدلات نبي
 بشره به موسى صبري بصحبه : لأحار به عدم . هده
 مؤتمر كوبردو صحيح في عهد سديم سدي
 به شخصه بمواجهه نحو الإسلام

قد بدت الرئيس سابق عهده في أكتوبر سنة (١٩٨١ م)
 بأن وضع في لأدراج المعتقدات تلك مشاريع سي أحرث
 في عهد السادات نفس شريعة الإسلام وفقه معاملات
 كي يحق بدلا عن شيوخ الجحش ، دي لأصل عربيه ، ندي
 فرصه لاستعمار للإسكندري على مصر هده سنة (١٩٨٣ م)

مقدم سيرة لمقتبس خلافة، وأن تركه قبيحاً له حدث
 ريوغ في خلافة أحمد في الحكم، وشهد في سيرة
 العرو، وتشارة بفتح و ساء، وخصائر حقوق سبي
 وأنه (نوكم) قد جاءه من جديد في ذين محمد ١١

بنت غلب محار حياث من ١٢ منكم وادي شيرة
 مستشار محمد سعيد مشهور في عليه السلام
 وادي رعد، رئيس يدوية شخصيتاً وادي حرم سب مبحث
 من يدوية صالحة وادي ك، صديقه حرم سب
 وفي سيرة حكمه سيرة سيرة، وخصر سيرة

محمد سعيد مشهور وادي ك، وادي حرم سب
 يدوية مع عدد من قضاة سيرة سيرة، وادي
 وشبه سيرة، وخصر سيرة سيرة (سليم)، وادي
 حرم غير مشهور فكيف خصم في سب عن صالحة
 سيرة في سيرة سيرة سيرة، وادي سيرة، وادي
 سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة
 خصرة كتب مشهور في سيرة سيرة، وادي

١٢ كبر سيرة في سيرة سيرة، وادي سيرة
 وادي سيرة سيرة سيرة، وادي سيرة سيرة سيرة

١١ محمد سعيد مشهور خلافة (سليم) سيرة ١٢

شريعة رحمة وصميم، من قبل قانون ولا شريعة، في شريعة موسى وحده، ومن ثم فإن الدعوة إلى حكمه شرع به وحده، هي دعوة إلى فكر يهودية.

• أما عقده الإسلامي، الذي عصبه مذهب مدونه مقبول لا مقبولة قانونه مستفقه، مفسرة والذي وصفه السهرري^(١) أن يكون في عصره حديث قدس (إنه صفحة حادثة في سجل عتق عادي) ثم قد عتقه (إسلامي، فهو عصر مستأصل).

أما عقده، أي حرمت حلال، بعدت مدونه حلاله، ودرعت مدونه منكراته، عدد الأولاد، وقبعت ثم حبل أصحاب الأصنام^(٢).

هكذا كتب مستشرق محمد سعيد عشتاربي، عن الإسلام ونقرب ورمو، وأنصحائه، ولأمة الإسلام، وسريعته لإلهية، وعنه الإسلامي، وهكذا؟ مشروعه حكومي، الذي زدهر في عصر نظام لبنان، والذي جعلته مؤسسه ترشده، والذي حرمت صاحبه مباحث من مدونه، وقد كانت إسرائيل قد عشتت نظام سديق (كفر مسرحة) لأمة لا فرق أول عصرها عصر قد وعشت عشتاربي.

(١) محمد سعيد عشتاربي، مقدم (الإسلام) ص ٢٠٠، ٢٠١.

(٢) ١٢٠، ١٢١، والإسلام السياسي (ص ٣٩).

(٣) محمد سعيد عشتاربي، دولة (الإسلام) ص ٢٣.

١ صنع في شؤون الإسلام وإن كنه تؤمن بحده تطبيقه مع
إسرائيل ١ (١٩)

وفي عقود ثلاثة في حكمه فيها عدد من (٩٨١
١٩٠١) وفي موجد حمايات على مسرعة
علاقات إسلامية بدأت بدونه مرحلة حكم من تصاعدي
بوليسي فترات أمم بدونه في تحرس بدونه، وتسمع
معارضة، ويرى بدونه لأنه في لأحد ب قد راد عدده
على عدد الجيش.

٢ ثم الحقد بين د (إهاب) في م بحة تعديده
ومن د (إسلام) حتى عدد خمسين كتب للإسلاميه من
مكتبات عدد من، وأستعانت فيها سير عدد دة عدد
في تاريخ مصر للإسلامه مصدر دأكثر من بعد عدد د
وبعد أن كتب مصدر قد اعقب ماسوية وأخلف محتاجيها
منه (١٩٦ م)، عدت في عهد مقدم عدد بدونه
٣ وروى د (دسورة) وهي بدت ماسوية، في لأحد
لأحطوبوني في مصر تحت رعاية راحة رئيس وأخيه
لندي كانت لأنه وضجرة عبد أملاة نصي قصرها في
٤ بكر بسماص، حتى كنه في تاتيك. ١ وبعد مقتضب

(١) ماس، مبعوث في ولا مصر د م ١٥ مرحلة مريد
صه. الكتاب مري دسوق م م ٩٩٠ م

بہاؤیہ مہتری مباحث میں بدولہہ حقیقہ باسعید و سرہفت
و بسید بل و نیمہ سے زحور مباحثہ قمرتہ تقصیر
اور تطول!

وَقَدْ صَحَّ حَيَاءُ حَسَنِ (إِسْلَامِيَّةً، وَحَسَنُ شَكْرٍ مَدِينَةٍ
مِنْ الْمَكْرُوهِاتِ) وَهُوَ فَرُوحُهُ رَئِيسُ الْأَتَقِيَّةِ وَهُوَ
حَبِيبٌ وَصَلَاتٌ وَوَرْدَةٌ لَأَوَّلِ مَدِينَةٍ فِي مَجَارِهِ
بِقَابِ مَدِينَةٍ فِي مَجَارِهِ بِهَيْدِ مَدِينَةٍ وَاسْتَوْدَعَهُ

۱. خبری معبر علی جعفر مدح منقذ قاصد، و مجتهد
۲. اهل تشیع درو پناه منزه از عیب و محض دعوت به هدایت
و انصاف است، و رفیع بشایب و صریح حرمه و حریم
حکومت شرعیه و تقوی سبل خلافت امامان است

کشمیر و سیلو . و در فی سکر و در بعضی
در عمارت های موزه و در کتب و در کتابخانه
فی عهد مقدمه سیاسی و در مدلهای و در

[illegible]

وحي صدر هذه الحدود وبعد سنة بالتمام من ذلك
 في ربيع من شهر هذه الحاضرة في سنة ١٠٥٥ هـ في ١١
 فكتب على هذا من موافقة التي تتحدث عن بركة الله
 لسيادة الله وأصبح هذه هي هي في حقيقة صاحب في
 لايت كحقه في هذا من الله في سنة ١٠٥٥ هـ
 غيبه بن حصة والعشرات من هذه في سنة ١٠٥٥ هـ
ذنبية حسية (١)

وبعد سنة لأوجه وأسمه هذه في ربيع
 صاحب هذه في سنة ١٠٥٥ هـ في ربيع
 من بعد هذه في ربيع من سنة ١٠٥٥ هـ في ربيع
 من بعد هذه في ربيع من سنة ١٠٥٥ هـ في ربيع
 من بعد هذه في ربيع من سنة ١٠٥٥ هـ في ربيع
في عالم أفضل (٢)

وبعد سنة هذه في ربيع من سنة ١٠٥٥ هـ في ربيع
 في ربيع من سنة ١٠٥٥ هـ في ربيع من سنة ١٠٥٥ هـ في ربيع
 من سنة ١٠٥٥ هـ في ربيع من سنة ١٠٥٥ هـ في ربيع
 من سنة ١٠٥٥ هـ في ربيع من سنة ١٠٥٥ هـ في ربيع
 من سنة ١٠٥٥ هـ في ربيع من سنة ١٠٥٥ هـ في ربيع

(١) من حكي من سنة ١٠٥٥ هـ في ربيع من سنة ١٠٥٥ هـ في ربيع
 الثورة (٢٤/١)

(٢) من حكي من سنة ١٠٥٥ هـ في ربيع من سنة ١٠٥٥ هـ في ربيع

هكذا يجب ان يكون حده في الفتيان في مقت
 (السلامة) وحسنه في الفتيان في مقت
 ثلاثين عامًا..



«فاق المستقبل»

- ١ - هذه المدينة من جملة (مسلمة)
- ٢ - المواطنة: إسلامية " أم غلمانية ؟؟
- ٣ - الشورى الإسلامية.
- ٤ - المواطنة العربية.





(١)

الدولة المدنية والمرحبة الإسلامية

الدولة الإسلامية دولة مدنية، تنبثق عن مؤسساتها الشرعية هي التي تحدد القرارات في جميع مناسباتها، ولأمة فيها هي مصدر السلطات الشرعية. لا تغل حراماً أو تحرم حلالاً خارجاً عن خصوصية هذه القضية الإسلامية.

هي دولة مدنية لأن النظم والمؤسسات والآداب فيها تصنعها الأمة وتطورها وبغيرها بوسطه ثمتها، حتى خلق أخذ الأقصى من الشورى والعدل، والمصالح المعرفه التي هي متعبرة ومتطورة دائماً وأبداً.

والأمة في هذه الدولة الإسلامية هي مصدر السلطات لأنه لا كيانه في الإسلام. وحكامها عز عن الأمة، وليس عن الله، والأمة هي التي تختارهم ويرفضهم وغاصبيهم وتعزلهم عند الاقتضاء..

وسبقة لأمة، هي ثمارها وإستقدها من أجله يريدونها بحره، لا يحددها إلا بضوابط شرعية معينة ومبادئ الشريعة، التي يحصلها وعندها لا حد " والدولة الإسلامية دولة مؤسسات لا فرقها لأم بالعرف والمهي عن مكر الجماعة كى لا يفسد الجماعة

يَقِيَنَّ النَّاسُ أَنْ يَخْلُكُوهُ بِإِذْنِي ۖ ثُمَّ يَمُوتُ عَصَاكَ ۚ إِنَّكَ لَكُلِّ شَيْءٍ
 نَصِيرٌ ﴿١٠٠﴾ بِأَنَّهُمْ يُدْعُونَ مُنْجِيَهُمْ فَيَقُولُ قَدْ يَجْعَلُ اللَّهُ لَكُمْ رَسُولًا أَوْ يَبْدَأُ
 فَالْمُرْسَلِينَ فِي سُبُلِ قُرْآنِهِمْ يَقُولُ إِنَّهُ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ
 الْآخِرَةَ فَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ ۚ

الاستغاثة المستعجلة عند الحاجة إلى منجيه يدينه

عند الحاجة إلى منجيه لا حيلة له غير الله عز وجل
 جاءهم من أدم أو أخوهم يدعوهم ويروون
 أنسب وروى أبي لأمير منتهى عظمة يدور مستعجلاً منه ﴿١٠٠﴾
 [النساء: ٨٤]

مستعجلة لأحبيهم وروى عن أبي حنيفة (رحمه الله) من مستعجلة
 حادثة كانت مع تأكيد على أنه لا شيء غيره
 عند الحاجة من أدم معروفاً هو يدينه

والعبادة في الرؤية الإسلامية ليس من عبادة بعدد
 الذبيحة. وإنما هي من الترويع والتفكير أجمع على ذلك
 فكل من سمي شئني عنه يرجع لإسلامه بذلك، فإن
 الاختلاف في أسبابه معاييرها: أحياناً بالصوت، والسمع
 والصرير، وليس الكثرة والإيمان،

ودعوة الإسلامية تعتمد بعدد من أسبابه وحسب
 والفكرية في أدم، ليس منشارها فقط من حبيب حبه
 وحقق من حصول الإنسان، وهذا ما اعتبره هذه التعددية فوق

ذلك منه وقبول كونه حجة لا بد من
ولا يجوز في حجة واحدة هي لغة واحدة من
عدد من عدد في حجة خلق قد لا يكون
والتميز والاختلاف.

وعلى المسلمين في المجتمع الإسلامي والدولة الإسلامية
كامل حقوق المواطنة وعليهم كامل واجبات، منهم في ذلك
مثل مسلمين ومن عهد رسول الله ﷺ يصدر في سنة
(١٠هـ) "يهم من للمسلمين وعليهم ما على مسلمين وعلى
مسلمين ما عليهم حتى يكونوا للمسلمين شركاء فيما لهم
وفيما عليهم".

والجدة رتبة واحدة في من حيث ذلك
عقدت به بيننا في من حيث ذلك
والجدة في رتبة واحدة في من حيث ذلك
في كل مسلمين لأجل الإسلام في من حيث ذلك
والجدة في مؤسسات المجتمع في من حيث ذلك
مؤمنين

ففي أسره في رتبة واحدة في من حيث ذلك
جَنَاحَ عَلَيْهِمَا ﴿البقرة: ٢٣٣﴾.

والجدة في من حيث ذلك في من حيث ذلك
الحسن محمد محمد في من حيث ذلك في من حيث ذلك

وفي اجتماع الأمة يخرجون بعد ثلث سنين أو ثلث سنين ، منوا
وعلى ربه سؤلون ﴿١﴾ وتدين تحببون كثير كثير ، فلو لم يوجد
عصوا على شعور ﴿٢﴾ وأذن أنصروا ربه وأموه عموه وأمره
شورى بينهم وبعد ربه سؤلون ﴿٣﴾ وله ربه سؤلون على علم
تفترون ﴿٤﴾ السور ٣٩

وفي الدولة وسببه في فيما رخص من الله به سؤلون ولو
كنت فاعل غلط لقلت لأصوم من حبه فاعف عنه واستغفر
لهم وشاورهم في الأمر فاعف عن كل من الله به سؤلون فاعف
تفتون ﴿٥﴾ السور ١٠٢

وهذه شورى مدنية لأن الأمة أو جمهورها لا جمع
على صلاه ، لأن أصي لا يختص على صلالة
فالعصمة في النظام الإسلامي للإمام وليس حاكمه أو فيه
أو رعيه أو حزب أو جماعة من الجماعات

وبعد كانت شورى مدنية حتى في عهد سؤلون
ورسول الله ﷺ هو على أي نكر ، عمر ، لو اجتماعهما
في مشورة ما خالفتهما ، وندل ، لو كنت مؤمرا
أحدًا دون مشورة المؤمنين لأمرت بن أم عبد ، عبد الله
ابن مسعود (٦) ١

(١) رواه ابن ماجه ، (٢) رواه الإمام أحمد

(٣) رواه الترمذي ، (٤) رواه الإمام أحمد

وتقد مدح خير بذكره منكم مستأجر حكيم بسور
مؤسسة علماني لأمير (١) في وصية من حق سوار (٢)
[الصل ٣٢].

١٥٠٠ وروى في عدد من نسخة (٣) من (٤) في ١٥
هذه (٥) في (٦) من (٧) في ٢١ ١٥٠٠ في (٨) في (٩)
لأمه في (١٠) في (١١) في (١٢) في (١٣) في (١٤) في (١٥)
ومن لا يستنير من لعنه والدين لعنه وحب وهدى
لا خلاف فيه (١).

١٥٠٠ في (١٦) في (١٧) في (١٨) في (١٩) في (٢٠)
١٥٠٠ في (٢١) في (٢٢) في (٢٣) في (٢٤) في (٢٥)
في (٢٦) في (٢٧) في (٢٨) في (٢٩) في (٣٠)
١٥٠٠ في (٣١) في (٣٢) في (٣٣) في (٣٤) في (٣٥)
١٥٠٠ في (٣٦) في (٣٧) في (٣٨) في (٣٩) في (٤٠)

ولان سوار هو سوار حيا واثق من لاجل في كل
تعدد منظمات وانومسات ونور في السجل الخلق لعنه في
الاجتمع والدولة الإسلامية فكما في بشرع مؤسسة في
لنشاء مؤسسة ولنفيد مؤسسة كدك وسوار في هذه
مؤسسات وسط في هو الخلق لعنه في لذي سعه لأمه من وراء

(١) اجماع لأحكام القرآن (٢١٩/٢).

قيام هذه المؤسسات ، لأن الأمانة في الدولة الإسلامية هي
مصدر السلطات ، فإن السريعة بعد الأمانة هي مصدر
سلطة مبادئ الشريعة ، وقد عرفت أن العلاقة بين
الدين والدولة هي علاقة من ركنين في حقوق الإنسان وهو الدين
والشؤون دنيوية ، لأن من شأنه عبادة الله تعالى واستقامة شؤنه
(النساء : ٨٣) ،

بعد تعريف هذه المصطلحات ، فالحديث في هذه المسألة هو
١ - دولة الشريعة الإسلامية في عصره الأول ، وهو
وكانت الدولة هي التي كانت تحكم بين المسلمين ، وكان
الدين هو الذي كان يحدد حدود الدولة ، وكان
المعصومة هي المعصومة ، وكان الدين هو الذي كان
هذا النظام.

٢ - والدولة العلمانية هي التي كانت
رأبها " العلمانية " هي التي كانت
ولا وجود لها بعد رجعة الإسلاميه

أما لدولة الإسلاميه فإنها بعد عصر ركنيه كساد
فيها لتشريعه لأبيه والأمانة فيها هي مصدر السلطات
ولستحققة عن الله - سارع هذه السريعة ، وسورة فيها
محتارة من الأمان ومصلحته عنها ، السريعة والأمانة
والدولة .

فهي أدوة الوحيدة الجامعة بين هذه مكونات ثلاث
 شرعية والأمة والمدونة ودمت، فيها راجع على
 تحقيق مصباح شرعية معبرة للأمة، في حدود حلال
 وحرم مدني ومستمرة فيها التي ختمت على جميع
 الشرائع المتعاقبة (١).



(١) غير كت. الشريعة الإسلامية وخصه به به جميعه د شوقي
 القاهرة.

ضد النساء - وعلى أساس اللون في مصر حيث كانوا في
 حوصلة بكلمة في حقوق الإنسان في مصر
 الإسلام، وبسبب دعوة الإسلام لأولى في مدينة مصرية
 على عهد رسول الله ﷺ في الإنسان - في رؤية لاسلاميه
 هو مطلق الإنسان والتكريم الإلهي هو جمع بين دم
 وحظا انقراضي موخه أساسا الى عموم الناس ومعتبر
 انتفاصل هي القوى مشوكة نوبها فده الجميع بعد الصعاب
 دعوة الإسلام لتسليم موصيه في هذا من طبعها
 موثق، يهود يدسيرة من الحقوه لأولى بناء هذه
 في سنة لأولى يهود في أول دسيرة يهود في سنة
 لامة على تعدية سنة اليهود ديههم وبمستحق ديههم
 وأن لهم نصر والأسوة، مع الرمن أهل هذه بصحيفة يفتقون
 مع المؤمنين ما داموا محاربين على يهود عشية وعلى اسمهم
 بفتقهم، وأن سهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة
 بينهم نصيب وصحيفة والبر دون ذلك
 هكذا تأسست موصيه الإسلام في دعوة الإسلاميه
 عندما جمعت لأمة من دعوات متعددة على قدم المساواة
 لأول مرة في التاريخ

• • •

وعندما بدأت الخلافات بين مسلمة الدولة الإسلامية
على عهد رسول الله ﷺ وبين المسلمين بالعصر من نصارى
جرب سنة (١٠هـ) فارتب بهم الدولة الإسلامية بالعهد
والمواثيق كمن مسلمة في حقوق مسلمة وحاشيتهم، وكان
الشعار هو : بهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين :
وقد نص العهد على كنه رموزة من عهد نصارى جرب
وبكل نصارى غير رومان ومكس على : أن لبحران
وحاشيتهم، وسائر من يتحل النصرانية في قطار الأرض، حوار
الله ودمه محمد رسول الله، على أموالهم ونفسهم ومنتهم
وبعهم وكان ما تحت يديهم أن تحمي حاشيتهم وأذن عليهم
وعن كالمسهم وبسهم ويوب صلتونهم ومواضع برهن
ومواطن الميخ وان أحرم دسهم ومنتهم أن كانوا عما
أحفظ به نفسي وحاشيتي وأهل الإسلام من مسي لأنني
أعصنتهم عهد الله على أن لهم ما للمسلمين وعليهم ما على
مسلمين، وعلى مسلمين ما عليهم، حتى يكونوا للمسلمين
شركاء فيما لهم وفيما عليهم :

وعندما أصبح الإسلام روح مسلمة من كسبية مسلمة به
والنصرانية أنس ذلك على شره حرمه عهد نصارى مسلمة
حرفاً كاملاً ولا بد في الروح من رسم لأمة مسلمة

ولا يتجاوز بهم أصحاب الخروج من بقراتهم

وكل حقيق مسلمة في مذهب سي و د (إسلام غير
 مسلمين في مذهب الإسلام) به مذهب مسلمة
 ما على مسلمة و حصة لا يسمي و مذهب و لا على
 و ما كل مسلمة و حصة لا يسمي في مذهب و لا على
 و لا على مذهب مسلمة و حصة لا يسمي و لا على
 كل مذهب مسلمة و حصة لا يسمي و لا على
 و حصة لا يسمي و لا على مذهب و لا على
 مذهب و لا على مذهب في مذهب و لا على
 منها ألا يكون أحد منهم جازاً أحد من أهل حرب على المسلمين
 سلاح ولا حمل ولا رحل ولا غيره ولا يصحونه و لا
 يكلمو على المسلمين ولا يتطهر العذر على عو بهم

كذلك من عهد مذهب و لا يسمي و لا على
 مذهب و لا على و لا يسمي و لا على
 كرم على الإسلام و لا يسمي و لا على
 أحسن و لا يسمي و لا على و لا على
 و لا يسمي و لا على و لا على
 [المعروف] و لا يسمي و لا على و لا على

(١) المصدر السابق (ص ١٢٥).

(٢) المصدر السابق (ص ١٢٧).

أدى المكروه حيث كانوا، وأن كانوا من اللاد

بل إن هذه مساواة كاملة في موطنه، وحياته، ولهم ما
للمسلمين وعليهم ما على المسلمين، وعلى المسلمين ما عليهم،
حتى كانوا للمسلمين شركاء فيما لهم ولما عليهم، ثم نقف
في الدعوة للإسلامة عند أهل الكتاب - يهود، نصارى
وأي شمس حتى يمد بين يدينا باب ما صعد من عروس
وعبره - بعد فتحها من عرس عمر بن الخطاب رضي الله
عنه مجلس نشوري مجلس أسعدي، وإن نجر عرف
حكم يهود ونصاري فساد عن حكم هؤلاء المحسنين
فثبت عند أرحم من عرف الله وثلاً، أشهد أني سمعت
رسول الله ﷺ يقول: «سواءهم سمة أهل الكتاب»، وسمعت
دعوة الإسلامة صول، راجحاً أهل ديانات موضوعة
لجوس البرذشت والسوديين، يهدسون معصية أهل
الكتاب، شي قرأ صدقها موثق رسول الله ﷺ غير مستعين
في الدولة الإسلامية.

وإذا كانت المواطنة وحقوقها قد عرفها العرب على أخص
الدين، بعد انتصار العنصرة على الكيسة العربية، وذلك
حماة مواطنة عنصرة - فإن الإسلام هو الذي أنشأ المواطنة،

(١) مجموعته من تأليف سياسة العهد النبوي وإخلاقه برسانه ص ٢٥

(٢) رواه مالك في الموطأ

وشريعته هي التي قررت حقوقها، وبذلك صممت القداسة لهذه الحقوق، حتى لا تكون «محنة» يسمح بها حاكم ويمنعها آخر وبعبارة رسول الله ﷺ: «فمن خالف عهد الله وعصى ميثاق رسوله فهو عدو الله من الكافرين»

كذلك، قرر الإسلام في دستور دولة مدينه أن شريعته للإسلامه كما هي حاله لحقوق وإنه حارب في مدينه وفيها هي مرجع عند لأختلاف ففصله دستور على أنه ما كان من أهل هذه الصحفة من حدث أو شجار يحاف فسادة، فإن مرده إلى الله وإلى محمد رسول الله

هكذا نرى الإسلام - الدين و الدولة - حصه - كما من مساووه في حقوق مدينه و وحده في ربحه عشر قرن عندما كانت دول وحضارات لأخرى لا يعرف لأخر وهو فصول في ثمة كما هو الحال لأخرى خلفه لأمر من سادات، ومن عدده برامه يستعد به حقوق وكذلك كما حال عند رومر لكن للإسلام مدينه قز وفتن وصقن كما من امساده بين برعه - لأمر في مدينه الإسلام، في يكافؤ عرض وفي حرمة لأمر و مدينه ولأعرض ولأمر و عقائد و حارب و مدينه فتحت الأبواب واسعة أمام مختلف أمم و شعوب و مدينه

فبذلك في سنة همد حصاره لإسلامه وفتح تاريخ
الإسلامي..

ورد كتاب حبه سوية هي كتاب من تاريخ سوي
في سنة همد عهديت سوية أبي فبذلك حقوقه في سنة
هي سنة سوية سوية ، فبذلك سوية سوية
عمليه : فبذلك : فبذلك سنة سنة لا محال في سنة
بحسبها بغيره بغيره عن مقام صاحب لا محال

قد شهد تاريخ الإسلامي : فبذلك : فبذلك
في الخمسة الإسلامية : فبذلك : فبذلك
لغيره في سنة : فبذلك : فبذلك
كتاب في سنة سنة : فبذلك : فبذلك
في سنة : فبذلك : فبذلك



وما كان يتصورُ غسقتي الإسلاميين بوجود الإنسان في هذه حياة ووضيعة ومكانة فيها، وعلاقة بالآخرين قائم على حقيقة أن هذا الإنسان مخلوق لله تعالى. ومسحوق عند في عمارة الكون. كانت مكانة الإنسان في العمران هي مكانة خليفة عن الله فهو ليس سيد الكون - حتى يكون حريته مضبوطة بوزن حدود، ونسب، وكسار، وما به وسلطته ذات صوبته ووضوح وفي ذات الوقت ذات علاقته مع الله سبحانه يعني وتقصي أن يكون له سلطته ورده وحريته وسورته وماهية تمكنه من الهوى مكيف العمران بعد - حدد - فهم، بعد، ليس لكائن الخضر سيئر مهتمش برملاق

به في المكانة الوسط ليس سيد الكون وليس بعد الخرد من الحرية والإرادة والاستقلال ومسؤوله ولي هو الخليفة عن سيد الكون. وله في إطار عهد وعهد الاستقلال السلطات لنبي تمكنه من الهوى عهد هذا الاستقلال

وخلال من هذه الفلسفة الإسلامية في مكانة الإنسان في هذا بوجود، بغير مذهب إسلامي في ديار شرب، في عهد عهد وعهد الاستقلال الإلهي، سي هي قصص الله الخميني في كونه وكذلك أحكامه سي جعله حراً كما حرية الإنسان وملكاته هي في موضع الإلهي، لا، لدى بصره عبودية مخلوق لخالقه، وقصص الله في لا شوري به ولا حصار ولا اختيار. ثم وقد كان مؤمن ولا مؤمنه، في

اللَّهُ رَسُولُهُ أَمَّا أَنْ يَكُونَ خَلْقًا خَيْرًا مِنْ قُرْشٍ وَمَنْ يَقْضِ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ فَقَدْ تَمَّ صَلَاحُكُمْ ﴿ ذر - ٣٠ ﴾

هذا، وفيما نعلم من الإحصاء حاكمه، حرم الله سيادته
الله وحاكميته، امتثلة في قصته الحسي، وشرعية ممثلة
سود عقد وعهد لاستحلاف على نفسه لإسكان
يجمعها بإحصاء حاكمه خريته وشوره، واستقصاه ومردته،
وعركته أثناء قيامه به كنه وسببه، لاستحلاف

وإلا كان لإسكان قد حذر ذو صائر محذوف حتم
نفسه خلافة في عهد هذه الأرض ﴿ ذر - ٣١ ﴾ فذهب أئمة
تسموب والأرض والحباء فأنك أن تخمب وتنفق سم وحمده
إلانس بنة دار صنوة جهولا ﴿ ذر - ٣٢ ﴾ فون لله الحق
بنة الله لإسكان على أرض هذه الأمانة قد مررت بالأحبار
وخريته، مدعه، هي أن يمد من حاكمية سياسة نانو وسلطه
بشرية لا هي مرادة لله تعالى ومقرضه من الإسلام، كنه، من
استحلافه به لإسكان ومردته لإمداد من حرم لأئمة
[٣٨٤ - ٤٥٦ هـ ٥٩٤ - ١٠٦٤ م] فون من حكمه
الله أن يدخل احكمكم لعير الله، أي أن جعل لإسكان كنه
لسلطه شي بقه بها حاكمية شريعه لله، سيظهر لأئمة
فوقه، به لله

أما ههنا، فالأمة لأني فريضة على الأمة، يهتبر بي
كفريضة كفائته أهل كفايته، بحسب موضوعاتها
وماديتها. وبذلك، جاء في عدد مفسرين لأني (ب) أنه
أهل العلم، وأهل الدين، وليس فقط أهل الدين، وإنما
ليس فقط أهل العلم، دون أهل الدين،^١

وكون يهتبر بفريضة شورى من الفرائض الكفائية،
التي إذا قام بها لبعض سقطت عن الباقي، يجعلها هم وكد
من الفرائض الفردية، لأن الإثم في التحلف عن أداء
الفريضة الفردية يقع عند الفرد وحده، سما الإثم في التحلف
عن إقامه لفريضة الكفاية بلحق لأمة بأسرها،

ويؤكد هذه حقيقة حقيقة بوجه مكسب إسلامي
بشورى أي لأمة حصة، أي قد جاء في شورى
في تقرير تكريم الصفة، من صفات لأمة مؤمنة، بحسب
وقد على فريق دور فريق (١) وأنهم سيجعلون رتبة وتفاوت
وأقرهم شورى بينهم وبين رتبة شورى (٢) شورى ٣

وهي ليست متباعدة بالأحرار لأمر من ذلك
اعتماداً كما كان حال الديمقراطية، عند العرب والرومان،
وهي ليست مجرد حق، من حقوق الإنسان، حتى يحجب
التدبر عنه بالرضا والأحرار، إنما هي فريضة به، وبكسب
سماوي، على الكافة، وصره من صرورات الأحكام

كذلك حديث رسول الله ﷺ الذي يقول فيه: «لو كنت مؤمراً أحداً دون مشورته لمؤمنين لأفترت» ابن أم عبيد (عبد الله بن مسعود) ١٠١ «تعيين أمير بحيش» هو اجتهد في الشؤون السياسية والعسكرية. ولذلك كانت شورى هي السبيل لاتحاد القرار فيه. ولا يحوز الرئيس دولة الا بقرء تعيين امرء بحيش دون مشورة أهل الشورى، حتى ولو كان الرئيس الدولة هو رسول الله ﷺ

► ◀ ➤

وعلى هذه سنة سيرة حياتي خلافة برصده فعلى عهد
يبي بكر صدق. كانت كل الأمور سنة مشهور اجتماع
قرب الناس على المشاركة سيرة حتى قد مر سي
يقضي بها بين الناس. وقد ورد في الخبر في كتاب السنة
فمن ميمون بن مهران. قال في كتاب السنة ورد عليه
الخصم. نثر في كتاب السنة. في عهد فيه ما يقضي بينهم
قصي. وقد في بكر في كتاب السنة. وعنه من رسول الله صلى الله عليه وسلم في
دلت لأمر سنة قصي. في عهد حرج لسان مسلمين. قال
أبائي ك. وكه. فهل علمته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم في عهد
قصاء. وقد اجتماع به ستر كلمة يدكر من رسول الله فيه
قصاء. فقول أبو بكر الحمد لله الذي جعل بين من يعقد

(١) رواد الترمذي وابن ماجة والإمام أحمد.

عنى أن من أعاد أن يجدد شئ من سور الله ﷺ جمع رؤوس الناس وحارهم فاستشارهم، فإذا اجمع رأيهم على أمر قضى به .. (١).

أما عمر بن الخطاب، فهو المثال « خلافة شورى »، و « من بيع عن عمر مشورة المسلمين فلا بيعه به، ولا بيعه للذي يابعه .. » (٢).

وبعد شهد عهد عمر بن الخطاب، الذي اتبع فيه مدونه الإسلامية وكتب صورة متعددة منشوري تأسيسية، فكأن هاتئ مجلس منشوري من صميم عقول وجمع في مكان محدد بأوقات محددة في مسجد مدينة مدني كـ، در حكومه - وكانت تعرض على هذا مجلس مشكلات وأخبار سي ترد من ولايات ولأفسم، ولأمر بمسحدة التي سم تعرف فيها شئ سويه بشريعته بل وكانت دائرة الشورى تتسع لتشمل مؤسسات أخرى غير مؤسسه هـ مجلس، من مثل « مؤسسه مهاجرين الأولين » و « مؤسسه لقباء الاشي عشر » « قيادة لأبصار » ومن شهر قصه بني دارت حوفا منشوري، في عهد عمر بن الخطاب، قضية

(١) رواه البخاري (٢) رواه مسلم - (إمام حمد

(٣) رواه البخاري والإمام أحمد.

(٤) نظر كتاب تأسيسية وإعداد في قصه د (الإمامية قصه دار السلام - القاهرة).

والمعويين ولأدباء والشعراء والصوفية والتحرر والصراع تحت
التي أزع لها في « احصاه » في التاريخ الإسلامى، كما أن الأمة
هي التي مؤلث صاعه احصارة بواسطة « لأرقاف » فكانت
الحصارة الإسلاميه صاعه أهيه أقمتها « الأمة » ولم يخش
عليها العراف « الدولة ».

وفي هذه احصارة الإسلاميه صحت الأمة وفيه لفرصه
الشورى لإسلامة ست بها مذهبها الفقيه والكلامه.
وطبقها في مؤسساتها لأهله التي أقامت بسبح الاحمادي
على العدل والشورى، بينما كانت الدولة في كثير من الأحيان
فرسه للاستفراد والطعان

لكن الدولة الحديثة التي قامت في المجتمعات الإسلاميه عبر
القرنين عاصرين، ونسي حداث إلى بلاد من تحت يدوله القوميه
الأوربيه منذ عهد محمد علي باشا الكبير (١١٨٤
١٢٦٥ هـ - ١٧٧٠ - ١٨٤٩ م) - فقد مثلت نموذج دولة
الشمولية معاطمة السعود والسلطان، قدمت اسود دهه - عندما
استندت - إلى مختلف مبادئ حداث السياسيه والاقتصاديه
والاجتماعيه، الأمر الذي قبت المعادله، محل « تعظيم لدولة »
محل « محميمها » الأمر الذي أدى إلى « تحميمه الأمة » بدلا من
تعظيمها. فحدث الخلل في علاقه بين سدونه والأمة، وبراجعت
الأمة ومذهب عثمانها وسلطات اعلامها وانقرست الدوله
أعلى حريات الإنسان - بعد كات معركه تنوع محمد علي

نش في عقود الأوبى من ثمر شمس عشر ميلادى منه
عمر مكرم (١١٦٨ - ١٢٣٧ هـ ، ١٧٥٥ - ١٨٢٢ م) ومن
ورثه لأمر ومؤسسات مجتمع لأهلي محمد
محور ، لأغلب في هذا ميدان ومساعد على مسجون
« دولة » على نش محاصر مصر واستعمارى عربي
حديث ، شي ساعدت بعضه ساعد دولة ، لأنها لأمر
على حرسه لأمر موصلي وأخومي ، حصارى من ثمر
لأحقق لاستعمارى لأوصاء عنه لإسلام

لذلك ، كان من واحداث حركة الإحياء لإسلامي - الحديثه
واعاصرة - إقامة حوار بين الأمة ، و « دولة » بحمل
الشورى الإسلامية معاج الحياة مختلف مدين ، وبوره إرادة
لأمة وسلطانها في المؤسسات ، لقدرة على تدبير امور
مجموعات التي تعقد شؤنها على محور لا تحدي معه شورى
لأفراد ، وعلى النحو الذي يجعل شورى شامية مؤسست
« الدولة » و « الأمة » حقيق ، فتكون حراسة الأمن لوطني
والقومي وحصارى « بالشورى » ، وليس « بالاسداد »

هدا عن شورى الإسلامية ، في « فكر » « « نصيب »

و « التاريخ » .

كل حضارة من الحضارات وحداها كل عودج بتعجير طافات
الحلق والإبداع في هذا الإنسان

وبعد لا ينفك على هذه « الخليفة الأولى » لا بد مر
سه - في حديث عن علاقة اشوري الإسلامية بدتقر صه
عره على ضرورة تمييز - في هذه الديمقراطية - بين
« الفلسفة » وبين « الآليات » والحركات والمؤسسات

فالديمقراطية هذه ماسي اجتماعي. عربي يشبه عرفته
الحضارة العربية في حبها بوحدة أعداءه، وصورة بهتت
حديثه وبما صرة وهو يقيم العلاقة بين فرد مجمع و مدونه
ومن مد' مسوده بين مواطن في حقوق مد صه و حاديه،
وعلى مشاركتهم حرة في وضع التشريعات التي تقم حياه
العامه، وذلك مساد' في مد' الفاعل بأن شعب هو صاحب
ساده ومصدر شرعيه.. فالفلسفة في نظام بدتقر في
هي لشعب، بوسطه شعب، لمحبين مبداه شعب و مد صه
ومصالحه^(١).

هد عن فلسفة الديمقراطية عربيه، ثم « نظام سياسي »،
مدي يوم هه يوم الأمم المتحدة عن جمهور الأمم
بقيام عنهم سلطات التشريع وإرقاة وتحاسه سلطات

(١) نظر موسوعة سيات، انفسه عربيه بد صا و ش و بيرويه،
سه (١٩٨١م).

التشديد في «سؤلة» فهو من «آيات» مدعقر صفا، وورث
مؤسسانها وبه يومست حاربها عندما تعدرت «مدعقر صفة»
لمباشرة «لني قدس فيها لأمة كئها، وشكل مباشر، هذه
المهم ولستصاف يومست مدعقر صفة حديثه بهذه «لأه»
بى تحقيق مقاصدها وعسافها

ورد كـ بعض يضع شـور لإسلامه في مقاصده
مدعقر صفة مـوء استـويه لـمة يـها، «بـاقص كـمـل
يـها «فـن هـه مـوفـف يـس «صـحـيـح «لـا «فـلـس
هـا «لـه مـطـابـق سـها «مـطـلـاق «لـا «تـاقـص يـها «مـطـلـاق «لـا
هـا «تـاقـص يـس «لـشـورى «وـبـى «لـدعـقـر طـبة «كـشـف مـسـاـحـة
الـاتـفـاق «مـسـاـحـة «الـاـحـتـلاف «بـها

لـس «حـيـث «لـآيـات «سـل «نـظـم «الـمـؤسـسات «الـحـرـب
الـتي «تـحـقـق «مـقـاصـد «الـعـابـاب «مـن «كـل «مـن «لـدعـقـر طـبة «و «لـشـورى،
فـا «بـها «تـجـار «و «حـرـب «إـسـابـة «لـس «فـيـها «لـواب «مـقـدـسه ،
و «هـي «قـد «عـرفـت «الـتـصـور «فـي «الـتـحـارـب «الـدعـقـر طـبة، «و «مـن «ثـم «فـن
تـطـور «ها «و «رـد «فـي «تـحـارـب «الـشـورى «الإـسـلامـية، «و «فـق «الـرـمـان
«و «الـكـان «و «الـمـصـالـح «و «الـمـلابـسات «و «الـخـراـت «الـي «حـقـقـت «تـحـارـب
الـدعـقـر طـبة «فـي «تـطـور «الـحـصـار «العـربـية «والـي «أـفـرـرت «الـظـام
الـدـسـتـورـي، «و «لـتمـثـل «إـسـابـي، «عـبـر «الـاتـحـاثـات، «هـي «حـرـب «عـه
و «ثـروـة «إـسـابـية، «لـا «عـدو «حـقـيـقـة «إـذا «قـلـا «إـبـها «تـطـوـير «حـلـاق

لما عرفته حصارنا الإسلامية، مكرراً من أشكال أولية وجيبية
في « البيعة » و « المؤسسات ».

أما الحرية التي تشرق فيها الشورى الإسلامية عن الديمقراطية
عربية فهي خاصة « بمصدر البداة في التشريع لابتدائي »
و « ديمقراطيته تحمل « البداة » في التشريع اداءً للشعب
والأمة، بما صرحه، وما في صوره من أسماه بعض مفكرينا
بـ « القانون الصمي » الذي يمثل « صرحه أصول بقضيه
الإسائية ومن ثمة، فإن « البداة »، وكذلك « السلطنة »
في الديمقراطية، هما للإنسان - الشعب والامة

أما في الشورى الإسلامية فإن « البداة » في تشريع
ابتداءً هي لله عز وجل تخسدت في « شريعة »، التي هي « وضع
إلهي » ويستقر بها بشرنا ولا طبعنا وما نلاسن في
« التشريع » هي سلطة الله على هذه الشريعة لإبها
و لتفصيل عملها، ولاستناد منصوصه وفوقه وأصولها
ومادنها، ولتفريع لكلياتها ولتفصيل لظروفها وكذلك لهذا
الإنسان سلطة الاجتهاد فيما لم يرد به شرع سموي، شريطة
أن تظل « السلطة البشرية » محكومة بمصدر معبر الحلال
والحرم الشرعي أي محكومة بإطار فلسفة الإسلام في
التشريع..

ولذلك، كان الله يحق في تصور الإسلامي، هو « لتدفع ».

ما لتقصير تقصير وما لله لله، فتصير بين وجه تديير الإلهي
الذي وقف عند خلقه وحده خلاص روح ومملكة
السماء وبين مظهر تدبير الإنساني الذي أعطاه سعادة
في تدبير معمر للإنساني وملكوت دنيوي، وقد قوت
من حاكمه الإلهية على هذه السعادة واستغنى بشرية
فكمالاتها في هذه الفلسفة نهرها بتدبير حكمة
مستقل يديه عن تدبير خاتمه. تدبره لأصناف وعوالم مدنية
مبدعة في فككت الإنسان في هذه الفلسفة مستقل
بديه. تدبره بدولة وتجميع عقل وسحره، وقد حاكمه
بجهته ولا رغبة تدبره سمائه فهو سيد الكون لا
وتختار بإخلاص. ومن هنا كانت السعادة في شريعة ومع
الاستغنى في نفسه بعبادة الخالق بل لا يحد
للاستقلال وحرية شخصية. في هذه السعادة منظومة حكمة
والأخلاق.

قد عني بعد عقلي برأيه كونه وتعالى عمل مد
له في إمكانية الإنسان في الكون وحرية وصيادته في
لأساس العقلي المدعراضية اعلمه وبني كسب مد
علمانه في استنارة وتصق

ما في بصره الإسلامية في الله العظيم بين محاربه خلقه
وقط. وإنما هو خلق ومقدره، وكما أن حقيقته ربه تدبره

في تدبيره دونه، وبه وحكمة في سكوت، في سره،
ورعاية لكل عوالم المخلوقات

ومن نظر في شرب كريمة عن بحث جميل
(بهي) لا تلتفت ولا تترك (أشرف) زرك (أشرف) (أشرف)
زكك مؤمن (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف)
[ط. ١٩، ٥٠].

ود كان له أمير قد سجد (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف)
لأشرف (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف)
زرك (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف)
لتصور (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف)
وحر زرك (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف)
لأشرف (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف)
ليس حجر مفضل في في (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف)
و سكر (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف)
محمد عده (١٢٦٥ ١٣٢٣ هـ ١٨٤٩ ١٩٠٥ م

في (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف)
زرك (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف)
من مضمون (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف)
هذه برعاية (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف)
لأنه هي (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف) زرك (أشرف)

صَلَاةٍ وَتُكْبِرُ وَتَقِيءُ وَتَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَتَعْلَمُ أَنَّكَ لَدَيْ رَبِّكَ لَا شَرِيكَ لَهُ
وَسَلِّكَ أَمْرًا وَتَرْكًا لَوْ أَنَّ لِلشَّيْءِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَهُ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠
كُنْتُ شَهِيدًا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَمْدُهُ حَرَمُهُ الْإِسْلَامُ وَآخِرُهُ
وَعِبَادَتُهُ وَحُجَّتُهُ حَتَّى كُنْتُهُمْ بِحُجَّتِهِ حَمْدُهُ وَحَمْدُ

بُكَتْ هِيَ، عَلَى وَجْهِ حَقٍّ وَحَقٍّ وَحَقٍّ، حُرِّيَّةٌ بِنِسْبَةِ
مِنْ بَعْدِهَا شَيْءٌ فِي الْإِسْلَامِ عَنْ بَدْعٍ حَمْدُهُ
أَمَّا مَا عُدَّادُهُ، مِنْ تَأْسِيسِ الْحُكْمِ وَاسْتِظْهَارِهِ عَلَى رُضَا لَأَمَّةٍ
وَرَأْيِ ائِمَّةٍ وَتَحَايِ الرِّأْيِ الْعَامِ وَحُجَّتِ السُّلْطَةِ فِي احْتِجَابِ
لِحُكْمِهِ، وَفِي مَرَاتِبِهِ وَمَحَاسِنِهِ، وَفِي عَرَلِهِ هِيَ بِلَامِهِ
وَكَذَلِكَ احْتِجَابِ الْأَلْيَابِ وَاسْتِظْهَارِ الْأَيَّامِ لَتَكْوِينِ مَوَاسِبِ
مِثْلِهِ لِسُلْطَاتِ تَقْيِيقِ وَالسُّعِيدِ وَالرَّقْدَةِ وَالْقَضَاءِ فِيهَا، عَلَى
وَحْدَةِ الْإِحْسَانِ مَسَاحِدَةِ اتِّفَاقِ بَيْنِ الدِّمَقْرَاطِيَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَبَيْنِ
الْإِسْلَامِيَّةِ..

وَكَذَلِكَ خَالَ مَعَهُ مَدُّ وَظَاهَرِ الْفَتِيلِ بَيْنِ السُّلْطَانِ - سُلْطَانِ
التَّشْرِيعِ وَالتَّعْدِيقِ وَالتَّقْضَاءِ وَهُوَ مَدُّ الَّذِي تَعَرَّفَ عَلَيْهِ
الدِّمَقْرَاطِيَّةُ الْعَرَبِيَّةُ - فَإِنَّهُ لَمْ تَعْلَمْ وَتُخَذَّعْ لِنُشُورِ الْإِسْلَامِيَّةِ
بِالرَّحْمَةِ هَلْ هِيَ حَرَمُهُ الْإِسْلَامِيَّةُ حَمْدُهُ وَحَمْدُ وَفَصْلِ
مِنْ دَهْشَتِ الْتَحَابِ بِحَمْدِهِ حَرَمُهُ، رَمَتْ قَبْلَ سُبْحَةِ
لَا حَمْدَ عَقْلِي فِي أَصْحَابِ شُورِي الْإِسْلَامِيَّةِ عَمَّا
سُلْطَانِ رَقْدَةٍ وَتَقْضَاءِ - قَضَاءُ يَحْمِلُ سُلْطَانِ فِي
حَمْدِ الْإِسْلَامِيَّةِ رَمَتْ لَمْ تَعْلَمْ ثَلَاثَ كَمَا حَمْدُ سُلْطَانِ

الشريعة فوق تدوينه، بحسب أصوله الشرعية، الأمر الذي يحترق
 نقابون من مستند الأسناد الشرعي، لأنه، بشرية فوق
 ذلك، بحيث هذا المقدم للإسلام حقيقته حقيقي بين
 المستندات، ذلك أن بحرية لا يتفرقة به، التي لا فيها
 مستندة شريعة مدونة، قد خالفت من جهة حقيقة مستندة
 شريعة مستندة مستند مستند في بؤنة برهانه، ذلك
 لأغلبية حاكم، الأمر الذي جعل حقيقته حقيقي بين مستند
 شريعة واستندة ناشئ من حد كبره من مستند مستند حقيقته
 الاحتجاج والتقدم مع مع بعد كنهه مدونة لأجله وفيه
 لأفرب من حقيقته مستند حقيقته حقيقي، مستند مدونة لأجله
 حقيقته مستند مدونة على باقي مستندات

• • •

ونقدنا هذه الحقيقة حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته
 الإسلاميه في مستند حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته
 مستند حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته
 الإسلاميه وفي مستند حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته
 وبين مدونات تدوينه في احتجابه حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته
 حقيقة، وحسبها، ذلك، ومستند حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته

نقد كتب مستشرقين، ذلك من مستند

١٩٣١ م، عن فلسفة شريعة في مستند حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته
 من معنى الفقه والتدوين، مستند حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته حقيقته

وقانونها للإسلامي عن انه يفرصه ويؤوبه نوصعي
 العسائي يؤكده عليه مستشرق تشوسبري (١) من سبل
 بورر (٢) فيقول عن اختلاف المصدر ومقصد يهما
 (٣) ومن المبدأ أن يذكر ثرفاً جوهرياً بين شريعة الإسلامية
 والشريع الأوربي حدث، سواء في مقصديهما لتحقيق
 أو في أهدافهما النهائية فمصدر قانون في الديفقر طبه العربيه
 هو رادة شعب، وهذه النظام والعن دحل عتصع
 أما الإسلام، فالقانون صادر عن الله، وساء عليه يصير
 الهدف لأساسي لدى يشده مؤمن هو البحث عن تقرب
 إلى الله باحترام الوحي والتقيده فاللصه في الإسلام يفرص
 عددًا من معايير الأخلاقه يما تسمح في التصح العربي أن
 يعبر الناس معايير حسب الاحتياجات ويرغب مسانده
 في عصرهم (٤).

هكذا شهد علماء آخر، العربون سسايير في بعد
 مسمني من تشوري الإسلاميه وفقهه وبين به مفرصه
 الغربيه وقانونها

• • •

من تشوري في حققتها هي سه من (٥) مشا (٦)

(١) نوء أحمد عبد الوهاب (الإسلام في مكة) عربي جدم (ج) ٨
 (٢) ٨٣، طبعه القاهره، سنة (١٩٩٣م).

واحسرا

فسمو كك لأمر من شوري الإسلامية، ثم من بدلت هذه
عربية، فإن هذا ورق في الأشكال من واقع هذه
ممارسة وتصميم ورثه حكمه لهذه النظم سقيفة ككي
مبادئ وحسنة دون الأشكال، وهي بصورة حكم لهذه
مبادئ وحسنة، وذلك حتى يظل سعي الإنسانية
وذلك على طريق التقريب والتأليف، من الأشكال، فتصبح
أولى ذلك وأنها أمام انحصار الإنسانية على طريق هذه
والأشكال ولا يكون لإحصاء ذلك حتى كمال من سعي
هذه الحروف والأشكال الإسلامية، حتى صورة محلي تصبح
سحب مريد ومريد من الأمان

قد كانت تصفات الشورى الإسلامية في الجمع لهذه
وانحصار الإسلام، أدى أكثر حاش من هذه من هذه
شورى في حكم الإسلام، وكانت هذه التصفات
عربية بتدريج حبة في جمع هذه الحروف بدلت هذه من
تأليف حروف وحروف هذه الحروف والأشكال،
ونظم لأشكاله، وحروف هذه من جمع هذه الحروف
بدلت هذه لتفوق على وحشة الإنسان بدلت في هذه
والأشكال، وهي تعيد من قوة الإنسانية متوحشة من جمع
وذلك (٢٠) من سحر هذه الحروف والأشكال



مقتضیات و مراجع

ابن تیمیہ

مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۱ ص ۱۰۰

د. احمد عبد الوہاب:

الاسلام فی بلاد العربیہ ج ۱ ص ۱۰۰

الأشعری

مغلاں (۱۳۴۰) ج ۱ ص ۱۰۰

الأطلسی

دعوتِ اسلامیہ و مسیحیت ج ۱ ص ۱۰۰

(۱۹۹۸ م)

الطبرانی

عقائد اربعہ ج ۱ ص ۱۰۰

د. حسن حنفی

- دراسات إسلامیة، طبعة بیروت، سنة (۱۹۸۲ م)

من العقائد ج ۱ ص ۱۰۰

مرآت العلماء ج ۱ ص ۱۰۰

مقدمة فیہ حسن ج ۱ ص ۱۰۰

مقدمة فیہ صلاحیہ ج ۱ ص ۱۰۰

الرفعی - عبد الرحمن

زیج حرکہ نجومیہ ج ۱ ص ۱۰۰

محمد سعيد العشماوي

- ۱- اسلام حسیسی، صیغه الفهره، سنه ۱۹۸۵ م
- معالم الإسلام، طبعة القاهرة، سنة (۱۹۸۹ م).
- حکومت (سلامه صغه الفهره سنه ۱۹۹۰ م
- حکومت الفهره، صیغه الفهره، سنه ۱۹۹۲ م
- تیسر الشریعہ، صیغه الفهره، سنه ۱۹۷۹ م (

محمد صیغه - الإمام :-

- ۱- محمد صیغه، سنه ۱۹۹۳ م، (۲۰۰۶ م).

د. محمد صیغه

- ۱- محمد صیغه، سنه ۱۹۹۳ م، (۲۰۰۶ م).

محمد صیغه، سنه ۱۹۹۳ م، (۲۰۰۶ م)

- الإسلام والتوراة، طبعة دار الشريعة، سنه ۱۹۹۳ م
- مسلمون توار، طبعة دار الشريعة، سنه ۱۹۹۳ م

محمد صیغه، سنه ۱۹۹۳ م، (۲۰۰۶ م)

- ۱- محمد صیغه، سنه ۱۹۹۳ م، (۲۰۰۶ م)

محمد إزاد عبد الیاقی

- ۱- محمد صیغه، سنه ۱۹۹۳ م، (۲۰۰۶ م)

المعروف:

- ۱- محمد صیغه، سنه ۱۹۹۳ م، (۲۰۰۶ م)

التویری:

- ۱- محمد صیغه، سنه ۱۹۹۳ م، (۲۰۰۶ م)



سيد محمد بن عبد الله



سيد محمد بن عبد الله

ولا سيما في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

- ٦ - إزالة الشبهات عن معاني المصطلحات.
- ٧ - الدكتور عبد الرزاق السنهوري: إسلامية الدولة والقانون.
- ٨ - أكلدوة الاضطهاد الديني في مصر.
- ٩ - فتنة التكفير بين الشيعة والوهابية والصلوية.
- ١٠ - إسلاميات السنهوري باشا.
- ١١ - مقال في السنن الإلهية الكونية والاجتماعية.
- ١٢ - الحل الإسلامي لأزمة الرأسمالية العالمية.
- ١٣ - الوعي بالتاريخ وصناعة التاريخ.
- ١٤ - جمال الدين الأفغاني بين حقائق التاريخ وأكاذيب لويس عوض.
- ١٥ - المنهج الإصلاحى للإمام محمد عبده.
- ١٦ - معالم الشروع الحضاري في فكر الإمام الشهيد حسن البنا.
- ١٧ - محمد ﷺ المصطفى المعصوم، بشرى لرحمى إليه.
- ١٨ - المؤسسة والؤسسات في الحضارة الإسلامية.
- ١٩ - رد افتراءات الجاهلي على القرآن الكريم.
- ٢٠ - التأويل العبي للوحي والنبوة والدين.
- ٢١ - حقائق وشبهات حول القرآن الكريم.
- ٢٢ - حقائق وشبهات حول السنة النبوية.
- ٢٣ - حقائق وشبهات حول السماحة الإسلامية وحقوق الإنسان.
- ٢٤ - حقائق وشبهات حول مكانة المرأة في الإسلام.
- ٢٥ - حقائق وشبهات حول معنى التسع في القرآن الكريم.
- ٢٦ - حقائق وشبهات حول الحرب الدينية والجهاد والقتال والإرهاب.
- ٢٧ - حقائق وشبهات حول الشيعة والسنة.
- ٢٨ - لفتريات شيعة على عمر بن الخطاب.

- ٢٩ - أبو الأعلى المودودي والعصوة الإسلامية.
- ٣٠ - القدس الشريف في الدين والتاريخ والأساطير.
- في دار الشروق (٤٨) مؤلفاً.
- في مكتبة الشروق الدولية (٢٠) مؤلفاً.
- سلسلة هذا هو الإسلام (٩) مؤلفات.
- في نهضة مصر (١١) مؤلفاً.
- سلسلة في التنوير الإسلامي (٢٥) مؤلفاً.
- دراسة وتقديم (٣٣) مؤلفاً.
- في مكتبة الإمام البخاري: سلسلة إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت (٢٠) مؤلفاً.
- في المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية (٩) مؤلفات.
- في مجمع البحوث الإسلامية (٤) مؤلفات.
- في مكتبة رعية (٢) مؤلف.
- في دار المعارف (١) مؤلف.
- بالاشتراك مع آخرين (٧) مؤلفات.
- كتب نقدت.. وأدمج بعضها في كتب أخرى (٣٣) مؤلفاً.

* * *

رقم الإيداع

٢٠١١/٥٩٦١

التزقيم الدولي I. S. B. N

978 - 977 - 5059 - 12 - 3

الكاتب في سطور

الثورة التي نعني التغيير الجذري بمسائل تخرج عن الندرج للكاتب -
منهم لم ندأوله في سياقات القرآن الكريم ونصوص الحديث
الشريف، وكذلك في الأدبيات السياسية الإسلامية، وإن تفاوتت
المصطلحات بين (الثورة والتغيير والإصلاح) إلا أن المدلول واحد
وقد عرفت مصر منذ القدم ثورات عدة ذكرها التاريخ، ولكن
الثورة الشعبية الأخيرة التي فجرها الشباب في يناير وسبقوا إليها
آباءهم وأجدادهم ثم احتلبوا إليها الآباء والأجداد والأمهات
والبنات وحتى الأطفال... هذه الثورة التي تفجرت في كل ركن
البلاد، وانخرط في ألوها جميع العباد - مثلت تغييراً نوعياً في مستوى
الشعبية التي ميزت ثورات مصر في العصر الحديث والقواقع المعيشية
إن تراكم الظلم والاستبداد والإقصاء والتهيش جيو، والحرور
منكر، وتغيير المنكر فريضة ثابتة بالكتاب والسنة شريطة ألا يتوحي
تغيير المنكر إلى منكر أشد.

دار الإسلام

الناشر

دار الإسلام للنشر والتوزيع

القاهرة - مصر ١١ شارع الأزهر - طابق ١١ - القاهرة

هاتف: ٢٢٧١٢٥٠ - ٢٢٧١٢٥١ - ٢٢٧١٢٥٢ - ٢٢٧١٢٥٣

فاكس: ٢٢٧١٢٥٤ - ٢٢٧١٢٥٥

الإسكندرية - هاتف: ٥٢٢٢٠٠ - فاكس: ٥٢٢٢٠١ - ٥٢٢٢٠٢

www.dar-islam.com info@dar-islam.com

9 789777 1059123



9 789777 1059123